

في ظلال القرآن

الجزء العاشر

بفهم
سيد قطب

الطبعة الأولى

طبع بمطبعة دار إحياء التراث العربي
مبنى الباني المحلى وشركة

إهداء ٢٠٠٦

المرحوم الدكتور / علي حسين كرار
القاهرة

في ظلال القرآن

أحمد والعاشق

بقلم
سيد قطب

الطبعة الأولى

طبع في المطبعة الكائنات في القاهرة
عيسى البابي الحلبي وشركاه

سورة الأنفال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَى
وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَأَبْنِ السَّبِيلِ ، إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى عَبْدِنَا
يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَقَّى الْجَمْعَانِ ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * إِذْ أَنْتُمْ بِالْمَدِينَةِ
الدُّنْيَا ، وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ الْقُصْوَى - وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ - وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خَقْلْتُمْ
فِي الْبَيْعِ ، وَلَكِنْ لَيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ، لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ ،
وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ ؛ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ * إِذْ يُرِيدُكُمْ اللَّهُ فِي مَنَاصِكَ
قَلِيلًا ؛ وَلَوْ أَرَأَوْكُمْ كَثِيرًا لَقَسَيْنَاكُمْ وَلَنَنْزَعَنَّ فِي الْأَمْرِ ؛ وَلَكِنْ اللَّهُ سَلَّمَ ، إِنَّهُ
عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ * وَإِذْ يُرِيدُكُمْ اللَّهُ إِذِ الْقَتَمِمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا ، وَيُقَلِّلُكُمْ
فِي أَعْيُنِهِمْ ، لَيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ؛ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا ؛ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُونَ * وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ، وَأَصْبِرُوا إِنَّ
اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ * وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرَاءَ النَّاسِ ،
وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ * وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ
أَعْمَالَهُمْ ، وَقَالَ : لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ ، وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ ؛ فَلَمَّا تَرَأَتِ
الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ ، وَقَالَ : إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ ، إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ ، إِنِّي
أَخَافُ اللَّهَ ، وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ * إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ :
غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ ؛ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ .

« وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَكَّلُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى الْمَلَائِكَةِ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْهَبَهُمْ ؛
وَذُوقُوا عَذَابَ الْخَرْقِ * ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ ، وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ *
كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ، فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ يَذْنُوبِهِمْ .

إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ، وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * كَذَّابُ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ ، فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ، وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلَّ كَانُوا ظَالِمِينَ .

نمضى في هذا الجزء مع بقية سورة الأنفال - وقد أُلْمِنا بالخطوط الرئيسية للسورة في مطلعها عند نهاية الجزء التاسع - وفي هذا المدرس نجد بياناً عن توزيع الثنائيم ، بعد أن ردت ملكيتها ابتداءً لله وللرسول في أول السورة ؛ ليعود الرسول - صلى الله عليه وسلم - فيوزعها على المقاتلين وفق شريعة الله .

وبمناسبة الحديث عن الثنائيم يعود السياق إلى تذكير المسلمين بالموقعة التي أُنتجت هذه الثنائيم ، فيعيد استعراضها كأنها تقع من جديد .. يصور مواقف الحصين ومشاعرها ؛ ويكشف عن تدبير الله للفريقين ، ذلك التدبير الذي أدار للمركة الحسكة ، ووجهها لتحقيق هذه الحسكة .

وعندئذ يأمر الذين آمنوا بالثبات عند لقاء العدو ؛ ويكشف لهم عن عوامل النصر ؛ ويحذرم البطر والتظاهر بالقوة انتخاراً واستطالة على الناس ، كما يفعل الكفار . ويصور لهم عاقبة الكفار للتطاولين ، حين نمضى فيهم سنة الله التي لا تتخلف مع القوم الظالمين .

« واعلموا أن ما غنمتم من شيء ، فأن لله خمسة وللرسول ، ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ، إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان . والله على كل شيء قدير » .

لقد نزع الله ملكية الغنيمة ممن يستولون عليها في المركة ، وردّها إلى الله والرسول

- في أول السورة - ذلك ليخلص الأمر كله لله والرسول ، وليتجرد المجاهدون من كل ملابسة من ملابسات الأرض ؛ وليسلوا أمرهم كله - أوله وآخره - لله ربه وللرسول إمامهم ، وليخوضوا للمركة لله ، وفي سبيل الله ، وتحت راية الله ، ولطاعة الله ، وبتوجيه الله ، وبحكيمه في أرواحهم وأبدانهم وأموالهم بلامعقب ولا اعتراض .

حتى إذا اطعأنت نفوسهم وأسلوا الأمر لله كله ، عاد ليرد عليهم أربعة أخماس الثنائم ، ويستبقى الخمس على الأصل لله والرسول . ولئن يعلم الرسول والجماعة الإسلامية من ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل . عاد ليرد الأخماس الأربعة على القتاتلين وقد استقر في نفوسهم أنهم لا يملكونها ابتداء ، ولا يهلكونها بحق الغزو - فهم إنما يغزون لله ولإعلاء كلمة الله - إنما هى من فضل الله عليهم يمنحهم إياه ؛ كما يمنحهم النصر من عنده حين يعطون أمره ، ويقون بعده .

ونظرا للارتباط بين الأمر الأول برد الثنائم كلها لله ، والأمر الثانى باستبقاء الخمس ومنح الأخماس الأربعة للمقاتلين ، فإنه يردم في هذا الأمر الثانى إلى ذلك الأمر الأول « إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان » فالبدأ الأول قائم ، والثنائم كلها لله وللرسول أصلا ؛ وتوزيع أخماسها الأربعة على القتاتلة إنما هو من فضل الله ، لا بحق الغزو والفتح .

« إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان » ..

كانت غزوة بدر ، التى تمت بتدبير الله وتوجيهه من البداية إلى النهاية ، فرقانا . فرقانا بين الحق والباطل - كما يقول رجال التفسير إجمالا - وفرقانا بمعنى أثملى وأوسع وأدق .. كانت فرقانا بين الحق والباطل ، لافى ظاهر الحياة ، ولكن فى أعماق الضمير . فرقانا بين الوجدانية المجردة المطلقة بكل شعبها فى الضمير والسلوك وعلاقات الأفراد والجماعات ؛ وبين الشرك فى كل صورته بما فى ذلك عبودية الضمير لغير الله من الأشخاص والقيم والأوضاع والأحكام . فارتفعت الهامات لا تتحنى لغير الله ؛ وتساوت الرؤوس لا تخضع لغير الله ، وخفت القيم كلها فى الليزان لإقيمة واحدة : « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » .. وذلك مفرق الطريق فى تاريخ الحرية والكرامة والاستعلاء .

وكانت فرقانا بين عهدين في تاريخ الدعوة الإسلامية . عهد الصبر . والانتظار والتجمع ، وعهد القوة والاندفاع واللبادة . والإسلام بوصفه تصورا جديدا للحياة ، ونظاما جديدا للمجتمع ، وشكلا جديدا للدولة ، وأتجاهها جديدا للبشرية .. بوصفه هذا لم يكن له بد من القوة والاندفاع واللبادة ، لأنه لم يكن يستطيع أن يقف كامنا منتظرا سلبا ، لم يكن يستطيع أن يظل عقيدة مجردة في نفوس أصحابه ، ولم يكن لهم بد أن يندفعوا إلى تحقيق النظام الجديد والدولة الجديدة والاتجاه الجديد في واقع الحياة ؛ وأن يزيلوا من طرقها العوائق المادية التي تنكبتها وتحول بينها وبين التطبيق العملي في حياة البشر . وهي لهذا التطبيق جاءت من عند الله . وإلا فما هم مسلمين .

وكانت فرقانا بين عهدين في تاريخ البشرية . فالبشرية بمجموعها قبل الإسلام هي غير البشرية بمجموعها بعد الإسلام .. هذا التصور الجديد للحياة .. هذا النظام الجديد للمجتمع ، هذا الشكل الجديد للدولة .. هذا كله لم يعد ملكا للمسلمين وحدهم منذ غزوة بدر ، بل صار - شيئا فشيئا - ملكا للبشرية كلها ، تأثرت به سواء في الوطن الإسلامي أم في خارجه . سواء بصداقة الإسلام أم بمعاداته . والصليبيون الذين زحفوا من الغرب ليحاربوا الإسلام ويقضوا عليه في ربوعه قد تأثروا بتقاليد المجتمع الإسلامي الذي جاءوا ليحطموه ، وعادوا إلى بلادهم ليحطموا النظام الإقطاعي الذي كان سائدا فيها ، بعد ما شاهدوا نظام المجتمع الإسلامي والتار الذين زحفوا من الشرق ليحاربوا الإسلام ويقضوا عليه قد تأثروا بالعقيدة الإسلامية في النهاية ، وحمالوها لينثروها في رقعة من الأرض جديدة .. وعلى أية حال فالتاريخ البشري كله - منذ وقعة بدر - متأثر بهذا الفرقان في أرض الإسلام أو في الأرض التي تناهض الإسلام العداء على السواء .

وكانت فرقانا بين تصورين لعوامل النصر وعوامل الهزيمة . فجرت وكل عوامل النصر الظاهرية في صف الشركين ، وكل عوامل الهزيمة الظاهرية في صف الفئة المؤمنة ، حتى لقالة الدين في قلوبهم مرض : « غر هؤلاء دينهم » وقد أورد الله أن تجرى للمركة على هذا النحو - وهي للمركة الأولى بين الكثرة الشركة والقلة المؤمنين - لشكون فرقانا بين تصورين وتهديرين لأسباب النصر والهزيمة . ولتنصر العقيدة القوية على الكثرة العديدة وعلى الزاد والعتاد ، فيتبين الناس أن النصر للعقيدة القوية الصالحة ، لا للسلاح ولا للعناد ؛ وأن أصحاب العقيدة عليهم أن يجاهدوا ويغوضوا غمار المركة غير منتظرين حتى تتساوى القوى المادية

الظاهرية . لأنهم يملكون قوة أخرى لها ثقلها في الميزان . وأن هذا القول ليس كلاما يقال ، إنما هو واقع متحقق للبيان . .

وهكذا كان يوم الفرقان يوم النقي الجمعان . : « والله على كل شيء قدير » . . وفي يوم الفرقان مثل من قدرته على كل شيء . مثل لا يجادل فيه مجادل ، ولا يعارى فيه عمار .

وهنا يعود السياق إلى الحركة فيعيد عرضها ؛ وبدأ في رسم موقف الفريقين فيها ؛ ويكشف عن تدبير الله في إدارتها ، وعن غاية هذا التدبير التي حققها :

« إذ أنتم بالعدوة الدنيا ، وهم بالعدوة القصوى ، والركب أسفل منكم ، ولو تواعدتم لاختلفتم في السياد ؛ ولكن يقضى الله أمرا كان مفعولا . ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي عن بينة ، وإن الله لسميع عليم . إذ يريكم الله في منامك قليلا ، ولو أراكم كثيرا لفشلتم ولتنازعتم في الأمر ، ولكن الله سلم ، إنه عليم بذات الصدور . وإذ يريكمهم إذ التفتيم في أعينكم قليلا ، ويقلسكم في أعينهم ، يقضى الله أمرا كان مفعولا ، وإلى الله ترجع الأمور » .

ذلك أن المسلمين حين خرجوا من المدينة نزلوا بصفة الوادي القريبة من المدينة ؛ ونزل جيش المشركين بقيادة أبي جهل على الضفة الأخرى البعيدة من المدينة ، وبين الفريقين ربوة ، أما القافلة فقد مال بها أبو سفيان إلى سيف البحر أسفل من الجيش .

ولم يكن كلا الجيشين يعلم بموقع صاحبه . ولكن الله جمعهما على جانبي الربوة ، حتى لو أن بينهما موعدا على اللقاء ما اجتمعا بمثل هذه الدقة ! « ولكن يقضى الله أمرا كان مفعولا » . وينفذ مشيئة وراءها غاية . . « ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي عن بينة » . . فالموقعة - كما وقعت - تحمل بينة لا يجحد ، وتدل على تدبير وراء تدبير البشر ؛ وثبت أن لهذا الدين ربا يؤيد أصحابه ؛ وأنه لو كان الأمر إلى القوة للمادية الظاهرة ماهرز المشركون ولا انتصرت الحنفية للؤمننة هذا الانتصار العظيم . فمن آمن بعد ذلك فإيمانه عن بينة ، ومن كفر فإيمانه يكفر والبينة بين يديه حاضرة .

وإنما يسر القرآن عن الإيمان بالحياة ، كما يسر عن الكفر بالمولوت . يجري في هذا على

نظرتُه لحقيقة الحياة وحقيقة الموت . هذه النظرة التي وقفنا عندها في تفسير قوله تعالى : « أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ؟ » (١) . فالكفر موت بكل معاني الموت ، والإيمان حياة بكل معاني الحياة .

ولقد كان من تدبير الله في للمركة أن يرى الكافرين للرسول - صلى الله عليه وسلم - في منامه قليلا ؟ فينبئ أصحابه برؤياه ، فيستبشروا ويتشجعوا على خوض للمركة : « إذ يريكم الله في منامك قليلا ، ولو أراكم كثيرا لفشلتم ولتنازعتم في الأمر ، ولكن الله سلم لأنه عليم بذات الصدور » .

والرؤيا صادقة في مدلولها الحقيقي ؟ فقد رآهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - قليلا في عدهم . وهم كثير ؟ ولكنهم قليل في قوتهم ، قليل في أثرهم ، قليل في قيمتهم . ولكن إرادة الله في تدبير للمركة أرتهم للرسول - صلى الله عليه وسلم - قليلا في عدهم ، لإدخال الطمأنينة على قلوب المسلمين ، والله عليم بسر أرتهم ، مطلع على قلتهم وما تحدثه في نفوسهم من أثر . عالم أنهم لو عرفوا كثرة عدهم لضفوا عن مواجهته ، ولتنازعوا على لقائه . ولكن إرادة الله الغالبة دبرت ذلك التدبير .

وحينا التمي الجمعان تكررت الرؤيا النبوية الصادقة في صورة رؤية عيانية من الجانبين : « وإذ يريكمهم إذ اتقيتم في أعينكم قليلا وقيلكم في أعينهم » وفي هذا إغراء للفرقتين على خوض للمركة « ليقض الله أمرا كان مفعولا » ولتنفذ مشيئة لا بد من نفاذها « وإلى الله ترجع الأمور » فيسيرها ويدبرها ، ولا يملك سواه تصرفا لها ولا تدبيرا .

وإذ أن الأمر كذلك ، فالتدبير تدبير الله ، والنصر بيد الله ، والكثرة العددية ليست هي التي تكفل النصر ، والعدة المادية ليست هي التي تقرر مصير للمركة . . فليثبت الدين آمنوا إذن حين يلقون الأعداء .

« يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون . وأطيعوا الله ورسوله ، ولا تنازعوا فتشعلوا وتذهب ريحكم ، واصبروا إن الله مع الصابرين ، ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ، ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط » . .

فهذه عوامل النصر الحقيقية : الثبات عند لقاء العدو . والاتصال بالله بالذكر الكثير . والطاعة لله والرسول . واطراح النزاع والشقاق . والصبر على تكاليف المعركة . وعدم البطر والبغى والدعوان .

فأما الثبات فهو يده الطريق إلى النصر . فأثبت القرصين أغلبهما . وما يدري المؤمنين أن عدوهم يعاني أشد مما يعانون ، وأنهم لو ثبتوا اللحظة فسينهار عدوهم وينخذل ؟ وما الذي يزلزل أقدام المؤمنين ، وهم واقفون من إحدى الحسينين : الشهادة أو النصر ؟ . . والثبات صفة نفسية قبل أن تكون حالة جسدية : وهي لازمة للمؤمن في ميدان القتال وفي كل ميدان تتقابل فيه قوة إيمانه وأية قوة من قوى الأرض ؟ وفي كل مجال ينازل فيه خصما . وهو الثبات على العقيدة مهما قن ، وعلى الطريقة مهما لاقى ، وعلى الكيد مهما يدبر الكائدون .

وأما ذكر الله كثيرا عند لقاء الأعداء ، فهو الاتصال بالقوة الكبرى ، والاستعانة بالله ذي الجبروت ، والثقة بالله الذي ينصر الحق ، واستحضار حقيقة المعركة وأنها معركة لإعلاء كلمة الله ، لا للسيطرة ولا للجهاء ، ولا للفناء ، ولا للشهرة ، ولا للشهوة أو الزوطة .

وأما طاعة الله ورسوله ، فليدخل المؤمنون المعركة وقد أدوا فرائضهم ، وقدموا واجبه ، وأسلموا أمرهم لله ورسوله ، ثقة منهم بحكمة تديره ، وبصدق رسوله .

ومن طاعة الله والرسول ، يتنفي النزاع والشقاق « ولا تنازعوا فتشعلوا وتذهب ريحكم » والفشل الضعف ، وذهاب الرجح ضياع الشوكة ؟ وما من جيش يدب فيه النزاع ، ثم تبقى له قوة على الصراع .

فأما الصبر فهو الصفة التي لا بد منها لحوض أية معركة . حرية كانت أم سلبية . « واصبروا إن الله مع الصابرين » ومن كان الله معه كان النصر له .

وتبقى الصفة الأخيرة : « ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورثاء الناس ،
 ويصدون عن سبيل الله . والله بما يعملون محيط » . تبقى هذه الصفة التي تحمى المؤمن أن
 يقاتل بشيا وعدوانا . وأن يخرج متبطرا طاغيا يتعاجب بقوته ، ويستخدم نعمة القوة التي
 أعطاه الله له في غير ما أرادها الله . وما أراد الله بالجهد إلا رفع البنى والعدوان ؛ وإقرار
 العدل والسلام ؛ وضمان حرية الاعتقاد وحرية العبادة ، وحرمة الفرد وحرمة الجماعة . والقوة
 نعمة من نعم الله ، فالذى يبنى بهذه القوة ويتجبر ، فإنما يتبطر ولا يشكر . « والله بما
 يعملون محيط » فلا يفوته منهم شيء ، ولا يجزئه من قوتهم شيء لأنه محيط بهم وبما
 يعملون .

ذلك كان شأن قريش حين خرجت لإتخاذ القافلة ؛ فلما نجت بقيادة أبي سفيان بحث إلى
 قريش قال : إن الله قد نبى غيركم وأموالكم ورجالكم فارجعوا ، فقال أبو جهل : « والله
 لا نرجع حتى نأتي بدرا - وكانت بدر سوقا من أسواق العرب - فنقيم بها ثلاثا فنقطع
 الطعام ، ونحرق بها الجزر ، ونسقى بها الحمر ، ونمزق علينا القيان ، ونسمع بنا العرب
 وبمسيرنا ، فلا يزالون يهابونا أبدا » .. وهكذا خرج للشركون بطرا ورثاء الناس فكانت
 بدر قاصمة الظهر لهم . وواقعة النصر للأمة المؤمنة . . وهكذا تكون نهاية كل قوة يبطر
 أهلها ، وتأخذهم الخيلاء بها ، وينفقونها في الصد عن سبيل الله .

وعفى السياق يصور وسوسة الشيطان لحزب الباطل ؛ وإغراءهم بالمضى في البنى
 والعدوان ؛ حتى يوردهم موارد التلف ، ثم يتخلى عنهم ، ويدعهم لمصيرهم البائس ، ساخرا
 منهم في ساعة الصرة ، مستهزئا بهم في لحظة الهلاك .

وعلى طريقة القرآن في إحياء الماتى وإلباسها ثوب الواقع الشاخص . . يرسم مشهداً
 للشيطان يزين لأتباعه أعمالهم ، ثم يتخلى عنهم هاربا . ويرسم في هذا المشهد صورة مبدعة
 « لنفسية » الشيطان وطريقته في الإغواء :

« وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم . وقال : لا غالب لكم اليوم من الناس ، وإني جار لكم . فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه ، وقال : إني بئىء منكم ، إني أرى ما لا ترون ، إني أخاف الله ، والله شديد العقاب » .

وهكذا يرسم مشهد حى شاخص ، ويعرض ساحة مجسمة مرئية ، يقف فيها الشيطان خطيئا ييث الجئاسة فى حلقائه ، ويعرضهم على المضى فيأهم فيه مزنا لهم إياه ، مشجعا لهم على خوض للمركة ، واعداء إياهم بالعون والشاركة .. حتى إذا جد الجدد ، وجاء الشدد « نكص على عقبيه » تاركا لهم اللبدان . وباليته يتركهم معتذرا ، إنما يتركهم ساخرا : « إني أرى ما لا ترون » ولى غير طريقكم طريقا ! « إني أخاف الله . والله شديد العقاب » فيالشيطنة وبالشيطان ! وبالحزى والسخرية بالكفر والطفيان !

إنه مشهد حى ، يصور حالة الكفار يوم بدر ، وكل حالة مماثلة يوحى فيها الشيطان ، ثم يتوارى عند وقوع المحدثور ..

ذلك فى الوقت الذى كان للناقون ومرضى القلوب ، ينظرون إلى قلة المؤمنين وكثرة للشركين ، فيزأون بالمسلمين ويتهمونهم بالفرور :
« إذ يقول للناقون والذين فى قلوبهم مرض : غر هؤلاء دينهم . ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم » ..

وللناقون والذين فى قلوبهم مرض ، لا يدركون حقيقة أسباب النصر وأسباب الهزيمة ؛ وهم يرون ظواهر الأمور ، دون أن تهديهم بصيرة إلى بواطنها ، وهم لا يدركون حقيقة القوة النكائمة فى العقيدة . وفى العقيدة الإسلامية على وجه خاص . وهى قوة الاعتقاد الواثق ، وقوة الصلاحية لتنمية الحياة وترقيتها ، وقوة الفطرة التى تقوم عليها العقيدة .. وكلها قوى محجوبة عن ذوى القلوب المريضة . فلا جرم ينظنون للمسلمين يومئذ خدوعين فى موقعهم ، مغرورين بدينهم ، واردين موارد التهلكة بأغسهم « ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم » له القوة يمنحها للمتوكلين عليه ، وله الحكمة يدبر بها الأمر ، ويضع الحق فى نصابه . وهكذا كان . وهكذا يكون ، حيثما التفت قوة الإيمان للطمئنة بقوة الطغيان للتبجعة فى كل زمان وفى كل مكان .

ومشهد آخر . مشهد الكفار في لحظة الموت ، تتوفاهم الملائكة :

« ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة ، يضربون وجوههم وأدبارهم ، وذوقوا عذاب الحريق . ذلك بما قدمت أيديكم ، وأن الله ليس بظلام للعبيد » ..

في هذه الصورة المنكرة يسلم الكفار أرواحهم ، أو تستل منهم أرواحهم . في هذه الصورة المنكرة ، صورة الإهانة والتبكيك والتعذيب . يرضها السياق في هذه الصورة العنيفة على طريقة القرآن في التصوير : « يضربون وجوههم وأدبارهم » .. ثم يتحول السياق من صيغة الخبر إلى صيغة الخطاب : « وذوقوا عذاب الحريق » ليرد المشهد حاضرا كأنه اللحظة مشهود ؛ وكأنا جهم أمامهم وهم يدقون إليها دقا مع التأنيب والتهديد : « ذلك بما قدمت أيديكم » تلاقون جزاءه العادل : « وأن الله ليس بظلام للعبيد » ..

تلك سنة الله الماضية ، التي لا تتخلف ولا تتبدل . وذلك هو المصير المحتوم لكل من يشرك بالله ويكفر :

« كدأب آل فرعون والذين من قبلهم ، كفروا بآيات الله ، فأخذهم الله بذنوبهم ، إن الله قوى شديد العقاب » .

فهي سنة واحدة تضي ، وهو مثل واحد يتكرر . وما أصاب المشركين في بدر ، أصاب آل فرعون والذين من قبلهم . « كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم » لم يعجزوه ولم يخلف عنهم عقابه : « إن الله قوى شديد العقاب » .

ولقد آتاكم الله من نعمته ، ورزقهم من فضله ، فلم يشيروا ما بهم إلا حين كفروا ، وإلا حين تجبروا . فحقت فيهم سنته الجارية وقضاؤه النافذ :

« ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يشيروا ما بأنفسهم ، وأن الله سميع عليم ، كدأب آل فرعون والذين من قبلهم ، كذبوا بآيات ربهم ، فأهلكناهم بذنوبهم ، وأغرقنا آل فرعون ، وكل كانوا ظالمين » .

ولا بد أن تنف قليلا عند هذا النص : « ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يشيروا ما بأنفسهم » .. إنه من جانب يقرر عدل الله ورحمته بالعباد ؛ فلا يسلبهم نعمة

وهبا إياهم إلا بعد أن يغيروا نواياهم ويدلوا سلوكهم ، ويستحقوا أن يغير الله ما بهم . ومن الجانب الآخر يكرم هذا الخلق الإنساني أكبر تكريم ، حتى ليصل مشيئة الله في الإنسان ثم وتتخذ عن طريق هذا الإنسان ذاته . ويجعل محور التغيير في حياة الناس هو قلوبهم ونواياهم ، وسلوكهم وأعمالهم . وإذنه لتكريم عظيم لهذا الخلق . وإلا فما هو هذا الكائن حتى يعلق الخالق نظاما مشيئته فيه على نشاطه الذي يديه أو يخفيه ؟ وهو في الوقت ذاته تبة عظيمة ، قضى يد هذا الكائن مصيره ، وهو يملك أن يستبق نعمة الله عليه إذا هو عرفه واتجه إليه ؛ كما يملك زوال هذه النعمة إذا انحرفت نواياه فأحرفت خطاه .

تلك هي سنة الله الجارية في عباده ، ولن نجد لسنة الله تبديلا ..

« إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مِرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ * فَإِنَّمَا تَنفَقُهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدُ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ بَدَّ كَرُونَ * وَإِنَّمَا تَخَافَنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ فَإِنِذْ لَإِيَّاهُمْ عَلَى سَوَاءٍ * إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَاسِقِينَ * وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ، إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ * وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ ، تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ، وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ؛ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَغْلِبُونَ * وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ، إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ ، هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ يَنْصُرُهُ بِالمُؤْمِنِينَ * وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ، لَوْ أَفْقَفْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ ، إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ .

« يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ * يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خَرِّصِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ، إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ، وَإِنْ

يَكُنْ مِنْكُمْ مِثَّةٌ يَغْلِبُوا النَّاسَ الَّذِينَ كَفَرُوا، بَأْتَهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ * أَلَا نَخَفُ اللَّهَ عَنْكُمْ، وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا، فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِثَّةٌ صَارَتُ بِغْلِبُوا مِثَّتَيْنِ، وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ، وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ.

« مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُنْزَى حَتَّى يُنْزِلَ فِي الْأَرْضِ، تَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * لَوْ لَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ * فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا، وَأَتُوا اللَّهَ، إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ.

« يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأُنْزَى: إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ، وَيَغْفِرْ لَكُمْ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ.

« إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؛ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ؛ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَا يَتِيمٍ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا؛ وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَمَلِكُكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِثَاقٌ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِبَعْضِهِمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ، إِلَّا تَعْمَلُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ * وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا، لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ * وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ، وَأُولُو الْأَرْحَامِ بِبَعْضِهِمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ، إِنْ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ».

هذا الدرس الأخير من سورة الأفعال يتضمن الكثير من مبادئ دستور الحرب والسلام في الإسلام ؛ ورأيه في الجهاد والإتفاق ؛ ويكشف عن نظرة الإسلام إلى العهود والوالتيق ؛ ونظرفته إلى علاقات الدم والجنس والأرض وعلاقات العقيدة .

ومنه يتبين أن الجهاد فريضة لانتظر تكافؤ القوى الظاهرة بين المؤمنين وأعدائهم ؛ فحسب المؤمنين أن يمدوا ما استطاعوا ، وأن يتقوا بالله ، وأن يثبتوا في المعركة .. والبقية على الله . ذلك أنهم يملكون قوة أخرى مضرة غير القوى للادية الظاهرة ، توضع في الميزان ، ويكون لها القلب والرجحان .

كذلك يتبين أن السلم هو القاعدة في الإسلام ، أما الحرب فطائرة لدفع الباطل ، وإقرار الحق ؛ ومن ثم يدعو إلى السلم دعوته إلى الجهاد ، ويحافظ على العهد ما وفيه للمعاهودون^(١) ويؤمن المخالفين للإسلام في العقيدة من كل اعتداء غادر ؛ ويحصر الحرب في أضيق نطاق تقتضيه ضرورة تأمين السلم والحق والعدل . ويعد النافذين للعهد من عالم الحيوان لامن عالم الإنسان .



« إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون . الذين عاهدت منهم ، ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون » ..

ولفظ الدواب وإن كان يشمل كل ما دب على الأرض فيشمل الأناسي . فيها يشمل ، إلا أنه — كما أسلفنا — يلقي ظلا خاصا حين يطلق على الآدميين . ظل البهيمة التي تجردهم من آدميتهم ، وتسلبهم خصائص الإنسان الميزة .

وهؤلاء الذين كفروا ولجوا في الكفر « فهم لا يؤمنون » فتجردوا بذلك من البصيرة ، ومن الصلة بالله التي ترفع من روح الإنسان فتطلع إلى آفاق أعلى من آفاق الأرض . هؤلاء الذين ينقضون كل عهد أبرموه ؛ فلا يأمن جوارهم بوائقهم ، ولا يطمئن إلى أخلاق معهم ،

(١) فيما عدا حالة استثنائية واحدة هي حالة الجزيرة العربية ، التي سيجيء في سورة براءة نبذ عهود للمركبين فيها جيما وتحليصها من المركبة كافة .

فوجدوا بذلك من خيصة إنسانية أخرى - خيصة التقيد بالعهد - وانطلقوا من كل قيد ، كما ينطلق الحيوان من كل قيد ، فتستبد به غريزته ، وقصرفه نزواته ؛ وخلت قلوبهم من الحساسية ومن مراقبة الله « وهم لا يتقون » .. هؤلاء هم شر « الدواب » عند الله . وجزاؤهم هو حرمانهم الأمن كما حرموا غيرهم الأمن ؛ وجزاؤهم هو تخويفهم وتشريدهم ، والضرب على أيديهم بشدة لا تفزعهم وحدهم ، بل تفزع من يتسامح بما حل بهم عن وراهم من الأقوام :

« فأما تتقفنم في الحرب فتشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون » ..

وإنه لتعبير عجيب ، رسم صورة للرعب الملقح ، الذي يكفى السباع به للشرود والحرب ، فما بال من يحمل به ويشاهده؟ فهي الضربة للروعة يأمر الله تعالى رسوله - صلى الله عليه وسلم - أن يأخذ بها هؤلاء الذين مردوا على نقض العهد ، وتحللوا من كلمة الشرف ، وانطلقوا من قيود الإنسان فارتدوا إلى عالم البهيمة . ليؤمن البشرية منهم ، ويرد إلى العهود قيمتها ، وإلى اللوائح حرمتها .

هذه البهيمة التي انتكس إليها الشركون في الجاهلية ، قد انتكست إليها البشرية « المتحضرة » اليوم ، فبانت تستبرأ المعاهدات قصاصات من الورق ، لاستمسك بها إلا ربنا تجد الفرصة لتفريقها ؛ وهي وقتها حين وقتها راضية ، غير مكروه ولا مجبرة . فما أقرب حضارة اللادة من عهود الجاهلية الأولى ؛ وما أقرب « المتحضرين » الذين يتفوضون عهودهم في يسر إلى عالم البهيمة !

فأما الإسلام فهو يعاهد ليسون عهده ، فإذا خاف الحيانة من غيره نبذ العهد جهره وعلاية ، ولم يشدر ولم يخن ، ولم يخدع ولم يشي ؛ وصارح الآخرين بأنه نقض يده من عهدهم ، فليس بينه وبينهم أمان :

« وإما تخافن من قوم خيانة فأنبذ إليهم على سواء ، إن الله لا يحب الخائنين » ..

وبذلك يرتفع الإسلام بالبشرية إلى آفاق من الشرف والاستقامة من ناحية ، وإلى آفاق من الأمن والطمأنينة من ناحية . إنه لا يبيت الآخرين بالهجوم النادر الفاجر وهم آمنون ، مطمئنون إلى عهود ومواثيق لم تنقض ولم تنفذ ؛ ولا يروع المسالمين الذين لم يأخذوا حذرهم ، وقد يكونون أرباء لا دخل لهم فيما بين الفريقين من نزاع .

فإذا لو ثابت البشرية إلى نهج الإسلام النظيف الشريف العفيف ؟ ماذا لو التزمت البشرية

تلك الحدود التي سنها لها الإسلام قبل نصف وثلاثة وألف عام ؟ ماذا لو ارفضت البشرية إلى هذا الأفق اللاتقي بين الإنسان ، للميز لهم عن عالم الوحش والبهيمة ؟

إن بعضهم قد يتندر لحضارة للمادة المجردة من الآدمية ، بأن وسائل التدمير الحديثة الماثلة تجعل القيمة الأولى في الحرب لتعصر للفاجأة . ولكن هذه الوسائل الجهنمية هي ذاتها التي تحتم إعلان الحرب الصريحة ، ونبذ العهد قبل إعلان الحرب الفظيعة ، ليعبد السلمون الأبرياء عن هول المجزرة ، فلا يصلاها إلا المحاربون . وتبقى فرصة الخدعة في الحرب لافي السلم فالحدعة لتصبح مباحة إلا بعد أن يقف الحصان على سواء ، ويعلم كلاهما أنها أعداء لا أصدقاء .

فأما بعد نبذ العهد فالجرب خدعة . لأن كل خصم قد أخذ حذره ، فإذا جازت عليه حيلة خسعه فهو غير مغدور به ، وكل وسائل الخدعة حينئذ مباحة لأنها ليست غادرة .

إن الإسلام يريد للبشرية أن ترتفع ، ويريد للبشرية أن تصف ، ويريد للبشرية أن تخلص من الوحشية والبهيمة ، فلا يبيع القدر في سبيل الفوز ، وهو يكافح لأسمى الغايات ، وأشرف المقاصد ؛ ولا يسمح للغاية الشريرة أن تستخدم الوسيلة الحسيسة . فأما حضارة للمادة فتدوس هذا كله في سبيل التلب ، وهي إنما تقاتل لأخس الأطماع ، وأحط الغايات . فالوسيلة من الغاية والغاية من الوسيلة !

إن الإسلام يكره الخائنين الذين ينقضون العهد ؛ فلا يحب للسليين أن يخونوا أمانة العهد ، في سبيل غاية منها تكن شريفة . فالنفس الإنسانية وحدة لا تتجزأ . متى استحلقت لنفسها وسيلة خسيسة ، فلا يمكن أن تظل محافظة على الغاية الشريفة . وليس بالمسلم من يبرر الوسيلة بالغاية . فهذا للبدا غريب على الحس الإسلامي والحساسية الإسلامية ، لأنه لا انفصال في عالم النفس بين الوسائل والغايات . . إن الشبط للمرع لا يرى للسلم بخوض بركة من الوحل . فإن هذا الشط لا بد أن تلوثه الأقدام للتلوة في النهاية !

وفي مقابل هذه النصاعة وهذه النظافة يعد الله للسليين بالنصر ، ويهون عليهم أمر الكفار :

« ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا . إنهم لا يعجزون » ..

فتبسمهم القدر والحياة ، لن يمنحهم فرصة سبق ، لأن الله عندئذ لن يترك للسليين وحدهم ، وهم على هداه يسرون . والكفار أضنف من أن يعجزوا الله حين يطلبهم ، وأضنف من أن يعجزوا للسليين والله ناصرهم .

فليطمئن أصحاب الوسائل النظيفة - متى أخلصوا النية فيها - من أن يسبقهم أصحاب الوسائل الخسيسة - فإنما هم منصورون بالله ، الذى يحققون فى الأرض سنته ، ويعلمون فى الناس حكمته ، ويعلمون الناس بسلوكتهم الواقية مبادئ الحياة الشريفة النظيفة التى يريدنا الله للناس ، ليرفعهم من درك البهائم والدواب ، إلى أفق البشرية الكريم الوضوء .

ولكن الإسلام يتخذ للنصر أسبابه الواقية التى تدخل فى طوق الفتنة للؤمنة ؛ فهو لا يعلق أبصار البشرية بتلك الآفاق العالية ، إلا وقد آمن لها الأرض الصلبة التى تطمئن إليها أقدامها ؛ وهى لها الأسباب العملية التى تعرفها طبيعتها ، وتؤديها تجاربها :

« وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ، ترهبون به عدو الله وعدوكم ، وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم ، وما تفقوا من شئ فى سبيل الله يوف إليكم وأنتم لا تظلمون » .

فالاستعداد - بما فى الطوق - فريضة تصاحب فريضة الجهاد ؛ والنص يأمر بإعداد القوة على اختلاف صنوفها وألوانها وأسبابها ، ونحس « رباط الخيل » لأنه الأداة التى كانت بارزة عند من يخاطبهم بهذا القرآن أول مرة ؛ ومع ذلك فما يزال رباط الخيل ضروريا فى كثير من الواقع التى يصر الوصول إليها بوسائل الحرب الحديثة . والله هو مهيوم النص واتجاهه إلى إعداد كل قوة مستطاعة . ومنها قوة العقيدة والتمسك والخلق والتنظيم ، فالوسائل للادية وحدها ليست هى التى تفصل فى المعارك ، والأعصاب أحيانا تكون هى القوة الفاصلة . وما يثبت الأعصاب ويقويها كالعقيدة التى تربط القلوب بالله ، وتصل قوة المجاهدين بالقوة الكبرى التى لا تغلب ، وتمد الأرواح بالينبوع الهادى الذى لا ينضب ..

ويحسن أن نعرف حدود التكليف بإعداد القوة . فالنص يقول : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل » . وإنه فليس المقصود إعداد قوة ماثلة لقوة الأعداء ؛ وفريضة الجهاد لا تنتظر حتى يتم إعداد قوة ماثلة .. إن ذلك أمر يطول ، وقد لا يجيء أبدا . ولواتنظر المسلمون بفرقة بدر حتى تتكاثف قوتهم وقوة خصومهم ما قام الإسلام . إنما هى الحفنة المؤمنة استمدت - بقدر ما استطاعت - ثم خاضت المعركة فكان فيها الفرقان .

كذلك يشير النص إلى النرض الأول من إعداد القوة . وهو إلقاء الرهبة في قلوب أعداء الله وأعداء المسلمين . للمؤمنين منهم للمؤمنين والمجهولين . وكم للإسلام من أعداء لا يعرفهم المسلمون ، ولا يظهرون إلا في ساعات ضعفه وحرجه وضيقه . هؤلاء ترهبهم قوة الإسلام ولو لم تمتد إليهم ، وللمسلمون مكلفون أن يكونوا أقوياء مرهوبين في الأرض ، ليقموا شريعة الله ، ويعلموا كلمته . وكلمة الله هي الحق والعدل والحرية للجميع .

« وما تفقوا من شيء في سبيل الله يوف إليكم ، وأتمم لا تظلمون » . . من شيء . . من دم أو جهد أو مال أو وقت . « في سبيل الله » لا في سبيل المجد والجاه ، ولا في سبيل الظهور والاستعلاء ، ولا في سبيل الحمية والصبيية « يوف إليكم وأتمم لا تظلمون » . .

وهكذا يجرّد الإسلام الجهاد من كل غاية أرضية ، ومن كل دافع شخصي ، ليتحصن خالصاً لله ، لتحقيق كلمة الله ، ابتغاء رضوان الله .

ومن ثم ينفي الإسلام من حسابه - منذ الوهلة الأولى - كل حرب تقوم للاستغلال وفتح الأسواق أو كل حرب تقوم على أمجاد الأشخاص والديارات . وكل حرب تقوم لفتحهم والإذلال . وكل حرب تهدف إلى تسويد طبقة على طبقة أو جنس على جنس أو وطن على وطن . ويستبقى نوعاً واحداً من الحرب: هي الحرب الفاضلة لإغلاء كلمة الله . وكلمة الله لا تحابي جنساً ولاوطناً ، ولا شعباً ولا طبقة ، ولا أسرة ولا شخصاً . إنما تحكم في البشر مقياساً واحداً ، لا يتبدل : « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » . وتريد للبشر خيراً واحداً لا يتعدد : « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » . .

تلك صفحة في كتاب الإسلام . صفحة الجهاد . تقابلها الصفحة الأخرى . صفحة السلم لمن ينجح إلى السلم ويختار للهادنة :

« وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله . إنه هو السميع العليم » . .

والتميز عن الليل إلى السلم بالجنوح تميز لطيف يلقى ظل الدعة الرقيق . فهي حركة جناح يميل إلى جانب السلم ، ويرخي ريشه في وداعة . واطمئنان ، فإذا الجو من حوله طمأنينة وسلام .

فهؤلاء الذين يشهرون على الإسلام حرباً شعواء . هؤلاء الذين يترصون بالمؤمنين الدوائر . هؤلاء الذين آذوا للمسلمين أشد الإيذاء . هؤلاء إن جنحوا للسلم فاجنح لها . إنه دين السلام الذي لا يحارب إلا لرد البشرية إلى السلام القائم على العدل والحق والحرية والفضيلة والكرامة لكل بنى الإنسان .

« وإن جنحوا للسلم فاجنح لها » ولا تخف أن يمدعوك بهذا الجنوح ويلفوا منك بالخداع ما لم يلغوه بالقتال . ولا يمتك خوفك من خداعهم أن تقبل منهم سلمهم ، فإن الله عندئذ سيحكيك منهم كما حكاك :

« وإن يريدوا أن يمدعوك فإن حسبك الله ، هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين ، وألف بين قلوبهم ، لو أنفقت ما فى الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ، ولكن الله ألف بينهم ، فإنه عزيز حكيم » . .

حسبك الله ، فهو يكتيك . وهو أيدك بنصره أول مرة ، وأيدك بالمؤمنين الذين صدقوا الإيمان ، وجعل لك منهم قوة موحدة بعد أن كانت قلوبهم شتى ، وعداوتهم جاهرة ، وبأسهم بينهم شديداً . « وألف بين قلوبهم » بذلك التمييز اللطيف . فإذا هى ألفة جمية متعارفة على شدة ما كان بينها من غار وشقاق ، وعلى استحصائها على التجميع والتأليف : « لو أنفقت ما فى الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم » وهو تمييز عن الاستحالة مرتين : استحالة إنفاق ما فى الأرض جميعاً لأن إنساناً ما لا يملك ما فى الأرض جميعاً . ولو ملكه فتحقق للاستحيل الأول لاستحالة التأليف بين تلك القلوب ! « ولكن الله ألف بينهم » هكذا فى يسر وسهولة واختصار ، فإذا للاستحيل واقع فى ومضة وفى جملة واحدة من أربع كلمات ! « إنه عزيز حكيم » . فهو عزيز قادر على تحقيق للاستحيل فى عرف الناس ؛ وهو حكيم يحقق ذلك لما وراه من حكمة تراد .

إن ممة هذه الأمة للسلة — حين تدرك روحها حقيقة الإيمان وتخالطها بشافته — هى الحب والألفة ، ومودات القلوب التى تلين جاسيها ، وترقق حواشيها ، وتندى جفافها ، وتربط بينها برابط وثيق عميق رقيق ، فإذا نظرة العين ولسة اليد ونطق الجارحة وخفقة القواد . . ترانيم من التعارف والتعاطف والتجاوب وللنجابة .

والإسلام يهتف للبشرية ببناء الحب ، ويوقع على أوتار القلوب ألقانه العذاب . فتستجيب إليه حين تغالطها ندوة الإيمان .

يقول الرسول - صلى الله عليه وسلم -: « إن من عباد الله لأناس ما هم بأنبياء ولا شهداء ، يضبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله تعالى . قالوا : يا رسول الله تخبرنا من هم . قال : هم قوم تحابوا بروح الله بينهم ، على غير أرحام بينهم ، ولا أموال يتعاطونها ، والله إن وجوههم لنور ، وإنهم لعلى نور . لا يخافون إذا خاف الناس ، ولا يحزنون إذا حزن الناس » (١) ويقول : « إن المسلم إذا لقى أخاه المسلم ، فأخذ يده تحاتت عنهما ذنوبهما كما تحاتت الورق عن الشجرة اليابسة في يوم ريح عاصف ، وإلا غفر لهما ذنوبهما ، ولو كانت مثل زبد البحار » (٢) .

وتوارد أحاديث الرسول - صلى الله عليه وسلم - تترى في هذا الباب ، وتشهد أعماله بأصالة هذا العنصر في رسالته عليه الصلاة والسلام .



هذه الأمة التي ألّف الله بين قلوبها ، وجمعها على قلب رجل واحد ، بعد الفقرة والعنادة والشتات ، وحقق فيها معجزة وقوع المستحيل في عرف الواقع والناس . . يوحى إلى الله رسوله لأنها حسبه فيها الكفاية لتحقيق رسالته ، ويأمره بأن يحرضها على القتال ، لتحقيق كلمته في الأرض ، ولإزالة القوى الطاغية الباغية التي تخف في الطريق :

« يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ، إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ، وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا . بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ . الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ شُجْعًا ، فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ، وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ » .

ويقف الفكر ليستعرض القوة التي لا راد لها ولا مقب عليها - قوة الله - ومنها قوة المؤمنين للتصليح باق . وأمامها تلك القوة الضئيلة العاجزة الهزيلة - التي تصدى لكتائب

(١) أخرجه أبوداود .

(٢) رواء الحافظ الطبرانی - بإسناده - عن سلمان الفارسی ،

الإيمان - فإذا الفرق شاسع والبون بعيد . وإذا هي معركة مضمونة العاقبة معروفة النهاية ، لا يشك فيها عقل ، ولا يرتاب فيها قلب . بل لا مجال فيها للأخذ والرد : « يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين » . .

ومن ثم يأتي الأمر بتحريض المؤمنين على القتال - في سبيل الله - وقد نبأت كل نفس ، واستعد كل قلب ، وشحن كل عصب ، وتخفز كل إحساس : « يا أيها النبي حرض للمؤمنين على القتال » . . حرضهم وهم لعدوهم كنف ، وإن قلّ عددهم وكثر أعداؤهم : « إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مئتين ، وإن يكن منكم مئة يغلبوا ألفا من الذين كفروا » . . فأما تحليل هذا التفاوت ، فهو تحليل عجيب : « بأنهم قوم لا يفقهون » . فما صلة الفقه بالغلب في ظاهر الأمر ؟ ولكنها صلة قوية وصلة حقيقية . إن الفئة للؤمننة إنما تمتاز بالبصيرة ، وتمتاز بالفقه ، وتمتاز بتفتح القلب للهدى ، وتفتح العقل للتدبر ، فأما القلوب المفلقة والبصائر للطموسة فهي كلية عاجزة مهما تكن قوتها المادية متفوقة ظاهرة . إنها قوة معزولة عن النبع الخالد والأصل الكبير . .

وفهم المسلمون ، من هذه الآية أنه إن كان منهم واحد فإنه لا يجوز له أن يفر من عشرة . . وتماثلهم هذا واشتد عليهم . غفف الله عنهم ، وقال لهم : « الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا ، فإن يكن منكم مئة صابرة يغلبوا مئتين . . . »

فهي القوة المضاعفة حتى مع اقتراس الضعف . قوة رجل لرجل ، وقوة القلب الذي يعمره الإيمان ، والذي يجاهد لله ، والذي يستشعر صلته بالقوة الكبرى ، والذي لا يخشى أن يموت ، لأنها الشهادة في سبيل الله ، ولأنها الحياة الحقة عند الله . « والله مع الصابرين » الذين يثبتون للشدة ، ويصبرون على المشقة ، ويتقون بالنصر حتى يتحقق وعد الله .

ومن التحريض على القتال إلى بيان حكم الأسرى - أسرى بدر - بمناسبة تصرف الرسول - صلى الله عليه وسلم - والمسلمين فيهم :

« ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ، تريدون عرض الدنيا والله يريد

الآخرة ، والله عزز حكيم . لولا كتاب من الله سبق لمسك فيما أخذتم عذاب عظيم . فكلوا بما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله ، إن الله غفور رحيم » .

روى الإمام أحمد - بأسناده - عن عمر رضى الله عنه - قال من حديث طويل عن يوم بدر : « ... فلما كان يومئذ التقوا ، فهزم الله للشركيين ، فقتل منهم سبعون رجلا ، وأسر منهم سبعون رجلا ، واستشار رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أبا بكر وعمر وعليه ، فقال أبو بكر : يا رسول الله هؤلاء بنو الم والعشيرة والإخوان ، وإنى أرى أن تأخذ منهم القدية ، فيكون مأخذناهم قوة لنا على الكفار ، وعسى أن يهديهم الله فيكونوا لنا عضدا ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « ماترى يا ابن الخطاب ؟ » قال : قلت والله ما أرى ما رأى أبو بكر ، ولكنى أرى أن تمكث من فلان - قريب لعمر - فأضرب عنقه ، وتمكن عليا من عقيل (١) فيضرب عنقه ، وتمكن حمزة من فلان أخيه فيضرب عنقه ، حتى يعلم الله أن ليس في قلوبنا هودة للشركيين ، هؤلاء صناديدهم وأئمتهم وقادتهم . . فهوى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما قال أبو بكر ولم يهو ما قلت ؟ وأخذ منهم الفداء . فلما كان من الند قال عمر : فعدوت إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - وأبى بكر وهما يسيبان . فقلت : ما يبيحك أنت وصاحبك فإن وجدت بكاء بكيت ، وإن لم أجد بكاء تبأكيت لبكائكما . قال النبي - صلى الله عليه وسلم - « قلنى عرض على أصحابك من أخذتم الفداء . لقد عرض على عذابيكم أدنى من هذه الشجرة » - لشجرة قرية من النبي - صلى الله عليه وسلم - وأزل الله عز وجل : « ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض - إلى قوله - : فكلوا بما غنمتم حلالا طيبا » فأحل لهم التناهم » .

لقد كانت غزوة بدر هى للمركة الأولى بين المسلمين والشركيين . وكان المسلمون قلة والشركيون كثرة . وكان قص عدد المحاربين من الشركيين بالقتل أو بالأسر كسبا ضخما فى هذه الحالة لا يعله مال . وكان هناك معنى آخر يراى تقريره فى النفوس وتثبيتته فى العقول . ذلك هو المعنى الكبير الذى أشار إليه عمر - رضى الله عنه - فى صرامة ونصاعة : « وحتى يلم

(١) عقيل بن أبي طالب .

الله أنه ليس في قلوبنا هودة للمشركين « لذين السبين الكبيرين نحسب أن الله كره للمسلمين أن ينادوا أسارى بدر .

ولهذه الظروف يشير النص إلى الإغنان في الأرض : « ما كان لبي أن يكون له أسرى حتى يشحن في الأرض » أى حتى يقاتل طويلا ، ويقتل ويخرج من أعدائه المحاربين . ذلك حتى تقوى شوكة الدين ويستقر وجوده وتعلو كلمته .. ولا يؤذيه أن يقبل القدية من الأسرى ويطلقهم سائمين .

ولذلك عرض القرآن للمسلمين الذين قبلوا النداء في أسرى للمعركة الأولى : « تريدون عرض الدنيا » فقبلتم المال وأطلقتم الأسارى « والله يريد الآخرة » ويوجهكم إليها ، لتكون هدفكم الوحيد ، فتعملوا لها وحدها ، بإعلاء كلمة الله وتثبيت دينه في الأرض ، وإضعاف أعدائه الذين يصدون عن سبيله بتقليل عددهم بالأسر والتقتيل « والله عزيز حكيم » قدر لكم النصر وقدر لكم المغفرة ، ومن ثم عفا عنكم فيما مضى فيه في أسرى بدر ، وأعفاكم من عذابه جزاء على السير في هذا الطريق : « لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم » . ثم زادكم الله من فضله فأحل لكم الفنائم ، وكانت محرمة في الديانات قبل الإسلام « فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا » ولكن مع استئثار التقوى ومع رقابة الله « واتقوا الله . إن الله غفور رحيم » يغفر للتقين ، ويرحم الخطئين ما اتصلت قلوبهم بالله بهذا الوجدان الحساس ، الكفيل برد القلوب إلى الله ، واستقامتها على الطريق ..

ثم يمس قلوب الأسرى لمة تحيي فيها الرجاء ، وتطلق فيها الأمل ، وتشيع فيها النور ، وتعلقها بمستقبل خير من الماضي ، وبجياة أكرم مما كانوا فيه ، وبكسب يرجع ما فقدوا من مال وديار .. وبعد ذلك كله بالمغفرة والرحمة من الله :

« يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى : إن يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ، ويغفر لكم والله غفور رحيم » .

هذا الخبر كله معلق بأن تصلح قلوبهم ، فيعلم الله أن فيها خيرا وأن فيها خسبا ، وأن فيها ندوة ،

وأن فيها استعدادا لحضانة البذرة الطيبة والبركة الكريمة . بذرة الحق وغرمة الإيمان . (١)
ذلك أن الإسلام حين يستبقى الأسرى لديه ، فإنما يستبقهم ليس في قلوبهم مكامن الخير
والرجاء والصلاح ؛ وليستردم إلى الهدى الذى تنكبوه . لا يستنظم انتقاما ، ولا يسخرهم
استغلالا . فأما استرقاق الأسرى فقد كان معاملة بالمثل ، لأن استرقاق الأسرى إذ ذاك كان نظاما
عائلا . (٢) ومع ذلك فإن رأى الإمام أبى حنيفة أن لارق للأسرى على الإطلاق .

وفي الوقت الذى يفتح الله للأسارى نافذة الرجاء للشرق الرحيم يحذرهم خيانة الرسول
- صلى الله عليه وسلم - كما خانوا الله من قبل فلاقوا هذا المصير :

« وإن يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل فأمكن منهم ، والله عليم حكيم » ..

خانوا الله فأشركوا به ، وقد أخذ عليهم ميثاق الفطرة بالتوحيد . فإذا شاءوا خيانة رسوله
وهم أسرى في يديه ، فليذكروا عاقبة الخيانة الأولى ! والله عليم بسر أئمة ، حكيم في إيقاع
الضاب بهم « والله عليم حكيم » ..



(١) عن الزهري عن جماعة سمعهم قال : بشت قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في فداء أسراهم
فقدى كل قوم أسيرهم بما رضوا . وقال العباس : يا رسول الله قد كنت مسلما . فقال رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - « الله أعلم بإسلامك ، فإن تكن كما تقول فإن الله يميزك ؟ » وأما طاهر فقد كان علينا ،
فأفدت نفسك وابنى أخيك نوفل بن الحارث بن عبد المطلب وعقيل بن أبى طالب بن عبد الله ، وحليفك حبة
ابن عمرو أخى بنى الحارث بن فهر » قال : ماذا عندى يا رسول الله . قال : « فأين المال الذى دفنته أنت وأم
الفضل ؟ قلت لها : إن أصبت فى سفرى هذا فهنا المال الذى دفنته لى الفضل وعبد الله وثم » قال : والله
يا رسول الله إني لأعلم أنك رسول الله . إن هذا لئىء ماعله أحد غيرى وغير أم الفضل ، فأحسب لى
يا رسول الله ما أصبته من عشرين أوقية من مال كان مئى - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا .
ذاك شيء أعطانا الله تعالى منك » فقدى نفسه وابنى أخويه وحليفه ، فأنزله الله عز وجل : « يا أيها النبي
قل لمن فى أيديكم من الأسرى إن يعلم الله فى قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ، ويغفر لكم ، والله
غفور رحيم » . قال العباس : فأعطاني الله مكان العشرين الأوقية فى الإسلام عشرين عبدا كلهم فى يده مال
يضرب به ، مع ما أرجو من مغفرة الله عز وجل .

(٢) فصلنا ذلك فى الجزء الثانى من الضلال .

ثم تختم السورة ببيان طبيعة العلاقات بين المؤمنين والمشركين .. إنها ليست علاقات الدم ، ولا علاقات الأرض ، ولا علاقات الجنس . ليست هي القرابة ، وليست هي الوطنية ، وليست هي القومية .. إنما هي علاقة العقيدة ، والعقيدة وحدها . فالذين آمنوا وهاجروا إلى المؤمنين متجردين من كل ما يحسبهم بأرضهم وديارهم وقومهم ، والذين آوؤهم ونصروهم واحتضنوا عقيدتهم .. أولئك بعضهم أولياء بعض . والذين آمنوا ولم يهاجروا ليس بينهم وبين المؤمنين ولاية ، لأنهم لم يتجردوا بعد للعقيدة . والذين كفروا بعضهم أولياء بعض .. وهذه هي الخطوط الرئيسية في العلاقات والارتباطات :

« إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ، والذين آوؤا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض . والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا . وإن استصروكم في الدين فليكن النصر - إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق - والله بما تعملون بصير . والذين كفروا بعضهم أولياء بعض - إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير . والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله ، والذين آوؤا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا ، لهم مغفرة ورزق كريم . والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم ، وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله . إن الله بكل شيء عليم » ..

والولاية كانت في أول الأمر ولاية توارث وتكافل في الديار . فالأخوة التي عقدها الرسول - صلى الله عليه وسلم - بين المهاجرين والأنصار قامت مقام الأخوة الحقيقية في اليراث وغيره . حتى انتهت الفترة المرحلة في حياة المسلمين ، فبادت مسائل الإرث والدية إلى قرابة الدم ، وقيمت ولاية التكافل العام بين الجماعة الإسلامية كافة .

فأما الهجرة التي يشر إليها النص ويحتملها شرطا لتلك الولاية فهي الهجرة من دار الشرك إلى دار الإسلام . لمن استطاع الهجرة ولم يمنع منها . فأما الذين يملكون الهجرة ولا يهاجرون استمسكا بمصالح أو قرابات أو صلات مع المشركين ، فهؤلاء لا تجب على المسلمين ولايتهم - كما كان الشأن في جماعة من الأعراب أسلموا ولم يهاجروا مثل هذه الملابسات .

وأمثال هؤلاء يجب على المسلمين نصرهم إن استنصروا في الدين على شرط أن لا يغفل المسلمون في هذه النصرة بمهد مضروب بينهم وبين قوم آخرين . وهي فة في الاحتفاظ بالعهود تتطلع إليها البشرية ولا تنالها حتى اللحظة الحاضرة .

لقد سبق الإسلام جميع الاتجاهات والتيارات التي تجمع الناس تحت راية عقيدة ؛ وتجعل الرابطة الأولى بينهم هي العقيدة ، وهي النظام القائم على هذه العقيدة . فليس الذي يربط بين الناس هو قرابة الدم في الأسرة - إذا اختلفت العقيدة - وليست هي الأرض التي تضمهم - إذا اختلفت العقيدة - وليس هو الجنس الذي ينحدرون منه - إذا اختلفت العقيدة - وإنما هي عقدة القلوب للتصلة بمقيدة واحدة ، وعقدة النظام للتمسك من تلك العقيدة .

وبعد أربعة عشر قرناً من نزول القرآن تحاول البشرية أن تقيم تكنلتها على أساس فكرة وعلى أساس نظام ، بدلا من العنصريات التي ذابت الأمرين من جرائها ، وبدل القوميات التي كانت من ويلاتها . ولكن البشرية التي لم تهتد بالإسلام تقيم هذه التكنلات على أساس أفكار أرضية ونظم وضعية ، فتفتش في تصفية روح البشر وإعلانها ، وتوجيهها إلى آفاق وضعية ، لا تصطلم فيها الصالح والطبقات والتيارات .

لقد حطم الإسلام كل الاعتبارات التي تقوم حاجزا بين بعض البشر وبعضه ، ليقم حاجزا واحدا في مفرق الطريق . . . فإما طريق إلى الله وإما طريق إلى الشيطان . فمن كانوا مع الله متجردين من كل اعتبار آخر فهم أولياء بعضهم لبعض ، ومن كانوا مع الشيطان فهم أولياء بعضهم لبعض . ومن آمن بالله ولكنه لم يتجرد من الأوصار الأخرى التي تشده وتجزئه فليس بينه وبين الجماعة الإسلامية ولاية . إنما هو مسلم ينصره المسلمون حين يستنصر بهم في الدين - إلا على قوم بينهم وبين الجماعة الإسلامية عهد . فالإسلام يصون عهوده حتى ينبهاها على سواء - ولكن المسلمين لا يهتمون بتمه ولايته ، ما لم يهاجر إليهم ويتجرد من كل أسرة سوى أسرة العقيدة التي تجمعهم .

لقد كان الإسلام سابقا بنظامه ، وسابقا باتجاهاته . وما زال . وإن البشرية لتطلع في الطريق لتتاج خطواته . ولكنها لا تبلغ لأنها لا تسير على النهج ، ولا تبدأ من حيث بدأ ، فلا ترتفع إلى حيث ارتفع .

سُورَةُ النُّبِيِّ مَدَنِيَّةٌ
إِلَّا الْآيَتَيْنِ الْأَخِيرَتَيْنِ فَصَحَّفَتَانِ
وَأَنشَأَهَا ١٢٩ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ الْمَدِينَةِ

« بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ * فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ
أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ * وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ، وَأَنَّ اللَّهَ يُخْزِي الْكَافِرِينَ * وَأَذَانٌ
مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
وَرَسُولُهُ ؛ فَإِنْ تُبْتِمْ فَهَوَّيْزُكُمْ ، وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ،
وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ، ثُمَّ لَمْ
يَنْقُصُوا شَيْئًا ، وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا ، فَآتُوا إِلَيْنَا عَهْدَهُمْ إِلَى مَدِينِهِمْ ، إِنَّ اللَّهَ
يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ * فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ،
وَاخْذُوهُمْ وَأَحْضَرُوهُمْ ، وَاقْبَلُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْمَدٍ ؛ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا
الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَلَئِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
اسْتَجَارَكُمْ فَاجْرُوهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ، ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ
لَا يَعْلَمُونَ .

« كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ؟ فَاسْتَقِيمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ * كَيْفَ
وَلَئِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ؟ يُرْضَوْنَكُمْ بِأَنُوعِهِمْ وَيَتَّابِ
قُلُوبُهُمْ ، وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ * اسْتَفْزُوا بِآيَاتِ اللَّهِ تَمَنَّا قَلِيلًا ، فَصَدُّوا عَن سَبِيلِهِ ،
لَهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ *

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ، وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَلَاخُوا نَافِعٌ فِي الدِّينِ ، وَفَصَّلُ الْآيَاتِ
يَقُومُ يَعْمَلُونَ * وَإِنْ نَكثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ ، وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ ، فَقَاتِلُوا
أَيُّمَةَ الْكُفْرِ ، إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ يَنْهَوْنَ .

« أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ ، وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ ، وَهُمْ بَدَّأُوكُمْ
أَوَّلَ مَرَّةٍ ؟ أَتَخْشَوْنَهُمْ ؟ قَالَهُ أَحقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ * قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ
اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ، وَيُخْزِيهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ ، وَيُشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ * وَيُذْهِبُ
غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا ،
وَلَا يَكْمُلَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ ، وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا
الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَّةً ؟ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ .

« مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ ،
أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ * إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ ، فَسَمَى أُولَئِكَ أَنْ
يَكُونُوا مِنَ الْمُتَّقِينَ * أَجْمَلْتُمْ سَفَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ؟ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ * يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ
وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ * خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ، إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ
أَجْرٌ عَظِيمٌ .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَلَا إِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنْ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ
عَلَى الْإِيمَانِ ، وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ * قُلْ : إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ

وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ ، وَأَمْوَالٌ أُقْرَفْتُمْوهَا ، وَبِجَارَةٍ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا ، وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا ، أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ ، فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ .

« لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ، وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا ، وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحَّبَتْ ، ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مُدْبِرِينَ » ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ، وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ، وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ، وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ * ثُمَّ يَقُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الشِّرْكُونَ يَجَسُّ ، فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ حَايِمِهِ هَذَا ، وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ ، إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ » ..

سورة التوبة هي آخر سور القرآن ^(١) . وفيها القول الفصل في علاقات الأمة المسلمة بالمشركين وبأهل الكتاب وبالمناقبين . وهذا هو موضوعها الذي تدور عليه .

لقد كانت بين المسلمين وبعض المشركين عهود ؛ ولم يكن المشركون يحافظون على عهودهم إلا ريثما تلوح لهم فرصة ، يحسبونها موائمة للسكرة على المسلمين ؛ وكان للمشركون - حتى بعد فتح مكة - يطوفون بالبيت عرايا على عاذتهم في الجاهلية ، ووصفون ويصفرون ، غلين بكرامة

(١) روى البخاري عن أبي الوليد عن شعبة عن أبي إسحاق قال : « سمعت البراء يقول : آخر آية نزلت : « يستغنونك قال الله يغنيكم في السكالة » وآخر سورة نزلت براءة » .. وهناك رواية أن آخر آية نزلت هي : « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً » ..
(٢ - في خلال القرآن [١٠])

البيت العتيق ، محتجين بتلك اليهود ، وكان وجود الشركين في الجزيرة العربية - بعد غلبة الإسلام عليها واعتبارها مهد الإسلام ومحضنه ، وقاعدة الدعوة ، ومثابة العقيدة - كان وجود الشركين في الجزيرة تهديدا دائما للعقيدة الجديدة، ولأهلها الذين اتجهت إليهم الأنظار ، وأخذ الروم يجهزون جيوشهم على أطرافها - قبيل غزوة تبوك بعد الفتح - فلم يكن بد أن تخلص الجزيرة العربية للإسلام، وأن تتخلص من الشرك، وأن تنتهي اليهود بين الرسول - صلى الله عليه وسلم - ولشركين في الجزيرة كافة .

كذلك كان في الجزيرة من أهل الكتاب جماعات انحرفت عن كتابها ، سواء في ذلك اليهود والنصارى ، وأشركت بالله بعض خلقه ، ومنهم من كان شوكة في ظهر المسلمين ، ومنهم من حرض على المسلمين ، ومنهم من حالف على المسلمين .. فلم يكن بد كذلك من تطهير الجزيرة من هذا اللون من الشرك ، ومن تأمين ظهور المسلمين ، وحماية للعسكر الإسلامي من الجاسوسية والدسيسة .

وكان هنالك مناقون يظهرون الإسلام ، وهم حرب عليه ، وهم دسيسة في صفوف المسلمين ، تخذلهم وتشر القلق والاضطراب بينهم . فلم يكن بد أن يكشفهم الله للمسلمين ، وأن يحذرهم كيدهم ، وأن يأمر الرسول أن يزلهم ويأخذهم بما ينكشف من تدبيراتهم ، وفي هذه السورة تحديد حاسم لموقف المسلمين من الناققين .

والجهاد هو الوسيلة لتطهير الجزيرة من هذا الرجس كله .. ومن ثم تناولت السورة موضوع الجهاد ، بالنفس واللأل ، وبينت شرفه وأجره ، وأنعت على للتخلفين القاعدين ؛ واستجاشت وجدان المسلمين إلى قتال الكفار والناققين ، بما صورت من كيدهم للمسلمين وحقدهم عليهم ، وتمنى الترحم ، وما تحمله لهم نفوسهم من الحسومة والبغضاء ، وما وقع منهم للرسول - صلى الله عليه وسلم - ومن معه من المؤمنين .

وبذلك كانت سورة التوبة تحمل القول الفصل في علاقات المسلمين بغيرهم ، وتحدد موقفهم الحاسم الأخير .

هذه السورة لم تكتب بالبسملة في أولها كبقية سور القرآن . روى الترمذى - بأسناده - عن ابن عباس قال : قلت لعثمان بن عفان : ما حملكم أن عمدتم إلى الأنفال ، وهي من الثاني

وإلى براءة وهي من اللين ، وقرتم بينها ولم تكتبوا بينها سطر : بسم الله الرحمن الرحيم ، ووضعتها في السبع الطوال ، ما حملكم على ذلك ؟ فقال عثمان : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان مما يأتي عليه الزمان وهو ينزل عليه السور ذات العدد ؟ فكان إذا نزل عليه الشيء دعا بعض من كان يكتب ، فيقول : ضعوا هذه الآية في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا ؛ وكانت الأنفال من أول ما نزل بالمدينة ، وكانت براءة من آخر ما نزل من القرآن ، وكانت قصتها شبيهة بقصتها ، وخشيت أنها منها ، وقبض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولم يبين لنا أنها منها ، فمن أجل ذلك قرنت بينها ولم أكتب بينها سطر بسم الله الرحمن الرحيم ، ووضعتها في السبع الطوال .

هذه رواية - وربما لم تبدأ هذه السورة بالبسملة لأنها تبدأ بإعلان الحرب الشاملة وينبذ اليهود كافة ، والبسملة تحمّل روح السلام والطمأنينة . لذلك لم تبدأ بها سورة الحرب والقتال .

وأول هذه السورة نزل على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما رجع من غزوة تبوك ، وهم بالحج ، ثم ذكر أن الشريكين يحضرون عامهم هذا للموسم على عادتهم في ذلك ، وأنهم يطوفون بالبيت عرة ، فكره مخالطهم ، وبث أبا بكر الصديق - رضى الله عنه - أميرا على الحج تلك السنة ، ليقم للناس مناسكهم ، ثم نزلت براءة . روى محمد بن إسحاق - بأسناد - عن محمد بن علي بن الحسين بن علي قال : لما نزلت براءة على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وكان بث أبا بكر ليقم الحج للناس ، قيل يا رسول الله : لو بشت إلى أبي بكر ؟ قال : « لا يؤدي عني إلا رجل من أهل بيتي » ثم دعا عليا فقال : اذهب بهذه القصة من سورة براءة ، وأذن للناس يوم النحر إذا اجتمعوا يعني : أنه لا يدخل الجنة كافر ولا يهيج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ومن كان له عهد عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فهو إلى مدته . فخرج علي - رضى الله عنه - على ناقه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الضياء ، حتى أدرك أبا بكر في الطريق . فلما رآه أبو بكر قال : أمير أو مأمور ؟ قال : بل مأمور . ثم مضيا فأقام أبو بكر للناس الحج إذ ذاك في تلك السنة على منازلهم من الحج التي كانوا عليها في الجاهلية ؛ حتى إذا كان يوم النحر قام علي بن أبي طالب ، فأذن بالناس بالأي أمره رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : يأياها الناس إنه لا يدخل الجنة كافر ، ولا يهيج بعد العام مشرك ، ولا يطوف

بالبیت عریان ، ومن كان له عهد عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فهو إلى مدته . فلم يخرج بعد ذلك العام مشرك ، ولم يطف بالبیت عریان . ثم قدما على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فكان هذا براءة فيمن كان من أهل الشرك من أهل العهد العام ، وأهل المدة إلى الأجلسمى .



فأما هذا الدرس الأول من سورة التوبة ، فهو يتضمن إعلان براءة الله ورسوله من كل عهد مع الشركين ؛ وإنظارهم بعد هذا الإعلان أربعة أشهر ، يتخذون فيها أهبتهم ، ويتدبرون فيها أمرهم ، ويتفكرون في الأرض آمنين ، ثم تعلن بعدها الحرب العامة بين المسلمين ولشركين في أنحاء الجزيرة العربية جميعا - أربعة أشهر لمن كان له عهد عام غير محدد الأجل ، فأما اليهود ذات الأجل فتنتهى بانتهاء أجلها ..

كما يتضمن بياناً لأسباب هذا القرار الحاسم ، واستحقاق الشركين للقتل والقتال ، بما قدموا للمسلمين من إثماء ، وبما يحملون لهم في قلوبهم من غل ، وبما يدبرون لهم من شر ، وبما نكثوا من عهودهم وأيمانهم مع الرسول وللمسلمين .

كذلك يكشف عن حكمة الجهاد وعلته في خاصة الجماعة الإسلامية .. إنه ابتلاء وامتحان لكشف الحق في الصدور ، وتمييز الفئة المؤمنة المجاهدة ، وفضح النافقين الذين يسرون غير ما يعلنون ، ويتخذون لهم دخيلة دون الله ورسوله ودون المؤمنين .

ثم يقرر علم استحقاق الشركين لمهارة البيت ، ولمهارة بيوت الله جميعا . فذلك حق للمسلمين الذين يقومون في بيوت الله عن إيمان وطهارة واعتقاد . وما كانت عمارة للشركين للبيت وسقاية الحاج في الجاهلية لتحطيم هذا الحق في الإسلام ، ولا لتضيق من بند عهودهم ومعائنهم بالقتال .

ولما كانت هناك وشائج من القرابة والصلات والصلح بين المسلمين ولشركين ما تزال ، فقد جاء الأمر الصريح الحاسم بحسم هذه العلاقات ونبذها ، وتهديد من يبقى على شيء منها ، أو يتأثر بها أى تأثر ؛ فلما أن يتجرد للمسلمون من كل مصالح الأرض في سبيل العقيدة ، وإما أن ينتظروا جزاء الفاسقين عن دين الله ، وهو وعيد رهيب مخيف .

ثم تذكير للمسلمين بموقعهم في حنين - إذ أعجبهم كثرتهم فلم تقن عنهم شيئا - ليتذكروا أن النصر إنما هو بيد الله وحده . فإن أرادوا النصر فليتجددوا لله من كل قرابة وكل مصلحة وكل لفة .

ويتهى الدرس بإعلان حاسم جازم : « إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا » .. وبه ينتهى تحديد العلاقة بين المسلمين تحديدًا فاصلا واضحا لارجعة فيه ..



« براهه من الله ورسوله إلى الدين عاهدتم من المشركين . فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ، واعلموا أنكم غير معجزي الله . وأن الله غزى الكافرين . وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله ، فإن تبتم فهو خير لكم ، وإن توليتم فاعلموا أنكم غير معجزي الله ، وجر الدين كفروا بمذاب أليم - إلا الذين عاهدتم من المشركين ، ثم لم ينقصوكم شيئا ، ولم يظاهروا عليكم أحدا ، فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم ، إن الله يحب المتقين . فإذا انسלخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ، وخذلهم واحصروهم ، واقعدوا لهم كل مرصد ، فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم » ..

لقد اختير يوم جامع حافل ، يوم النحر بمنى ، حيث يجتمع الحبيب من كل فج ، ويتلاقى الناس من كل واد .. اختير هذا اليوم الجامع الحافل ليعلن الإسلام على رؤوس الأشهاد ، ليند عهود المشركين إليهم ، وإعلان الحرب العامة عليهم . فلم يبيتهم الإسلام غدرا ، ولم يأخذهم بقتة ، ولم يجازمهم على نقض عهودهم معه بأخذهم خلسة وهم غافلون . إنما أنذرهم علانية ؛ ثم أعطاهم حيلة كافية .. أربعة أشهر لمن كان له عهد عام غير محدد ، ونهاية الأجل لمن كان له عهد معلوم .. أربعة أشهر يسبحون فيها في الأرض ، ينظمون أمورهم ويدبرون أحوالهم ، من كانت له تجارة صفاها ، ومن كان له دين تقاضاه ، ومن كانت له صلات درها ، ومن كان مسافرا عاد ، ومن كان بهم يسفر حسب حساب الحالة الجديدة في العلاقات .. إنه العدل مع الحصوص ، والشرف مع الأعداء ، والنظافة والصناعة ، والأفق الكريم الوضئ الذى لم يسلنه إلا الإسلام .

« براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين » . . والتبرؤ يكون من الإثم والخطيئة ، ومن الأمر الشائن الذى يحسن البعد عنه ، ورسوء التلبس به . . وهذا هو الظل الذى يلقى النص على عهود للمشركين ، وعلى كل صلة بينهم — منذ اللحظة — وبين المسلمين . إن الله ورسوله يراآن من كل صلة ومن كل علاقة ومن كل عهد يربط بين المسلمين والمشركين ؛ فهى القطيعة الحاسمة الفاصلة التى لا رجعة فيها ولا هودة .

« فسيحوا فى الأرض أربعة أشهر ، واعلموا أنكم غير معجزي الله » . . فهى مهلة يقتضيا الشرف والعدالة ؛ ولكنها لن تمنح للمشركين فرصة السبق والتلب ، لأن قوتهم البشرية الثانية إنما تقف أمام القوة الجبارة الباقية . فلن يسجزوا الله ، الذى قدر عليهم الحزى والمهزيمة فهى من نصيبهم لا تفوتهم « وأن الله عجزى الكافرين » .

« وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله ، فإن تبتم فهو خير لكم وإن توليتم فاعلموا أنكم غير معجزي الله ، وبشر الذين كفروا بعذاب أليم » . . فالأولى براءة والثانية إعلان لهذه البراءة على رؤوس الأشهاد . ثم دعوة إلى التوبة والرجوع إلى الله ، وبشارة بالخير — دون تفصيل — إن اختاروا التوبة والإيمان ، فما يحمل لهم الإسلام ولا للمسلمون حقدا شخصيا ، ولا عداا ذاتيا . إنما هو الإيمان مفرق الطريق بين حزب الله وحزب الشيطان . فمن دخل فى الصف فهو أخ يرحب به الإسلام والمسلمون ، ومن خالف عنه فهو وما أراد ، ولن يسجز الله ، ولن ينجو من العذاب .

« إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم أحدا ، فأوفوا إليهم عهدهم إلى مدتهم . إن الله يحب المتقين » . . فهى التقوى . هى حساسية الضمير . هى مراقبة الله . تدعو إلى احترام العهود . والله يحب للتقين الذين لا يندرون ولا يظنون . فمن كان له عهد من المشركين ، ثم لم يخل بشيء منه ، ولم ين أعداء المسلمين عليهم ، فهو إلى مدته ، وعهده مصون حتى ينتهى إلى أجله . ولكنه لا يعبد لأن المعسكر الإسلامى يجب أن يخلص إلى الأبد من المخلاء للرئيسين .

« فإذا انسلك الشهر الحرم » . . وانهت المهلة التى حددها الإعلان ، وحرم فيها القتال ، فهى الحرب العامة الشاملة على للمشركين حيثما وجدهم المسلمون ، وهو الحصار والترهيب لم

في كل طريق . . ذلك إلا أن يدخلوا في الإسلام فتوبوا ويقيموا الصلاة - عماد العلاقة بينهم وبين الله - ويؤتوا الزكاة - عماد العلاقة بينهم وبين الجماعة الإسلامية - فليس للمسلمين حينئذ عليهم من سبيل ، وأمرهم فيها فرط منهم إلى الله « إن الله غفور رحيم » . .

ذلك فيما يتعلق بمشركي الجزيرة وحدها ، بوصفها قاعدة العقيدة - كما أسلفنا - فأما المشركون خارجها ، فالأمر بينهم وبين الأمة المسلمة ألا يقفوا بالقوة في سبيل الدعوة الإسلامية ، وألا يقتلوا المسلمين أو يقاتلوا المسلمين أو يظاهروا عليهم ، أو يخرجوهم من ديارهم .

وما يريد الإسلام بهذا الإجراء أن يكره الناس على الإسلام ، إنما يريد أن يؤمن المحسرك الإسلامي ، وأن يأمن هو شر الكافرين له ، المعتدين عليه ، الذين يترصبون به السواثر ، ويخونون معه العهود ، ويرقبون كل غرة ليأخذوه وأهله وهم غافلون . . يريد أن يؤمن ظهروه ، وأن يواجه أعداءه خارج الجزيرة - وقد أخذوا في التجمع له - وهو مطمئن إلى مؤخرته .

فأما حين لا يكون هناك خطر من المشركين . كما لو كانوا أفرادا غير متجمعين ، ولا متسلحين ، ولا يملكون للإسلام شرا ، فيبلغ الإسلام من الساحة آفاقا ما تزال البشرية إلى هذه اللحظة تتطلع إليها ، وهي منها بعيد .

« وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ، ثم أبليه مأمنه . ذلك بأنهم قوم لا يعلمون » . .

إن على المسلمين حين يستجير بهم مشرك ، لا يملك قوة ، ولا يستطيع أذى ، لأن يكرهوه على الإسلام وهو أعزل ضعيف ، ولكن أن يجيروه ويصونوا حياته وماله وحرته ، وأن يسموه كلام الله لله يهتدى وشوب ، ولكن دون إكراه ولا تهريب . ثم عليهم بعد ذلك أن ينفروهم ويحرسوه حتى يبلغ مكانا آمنا يطمئن فيه على حياته وماله . . فأية سماحة ؟ وأية عدالة ؟ وأية رعاية لكرامة العقل والضمير ؟ إن الشيوعية - وهي فكرة رجل مخطيء - وصيب - لا يسمح أتباعها لقرء يعيش بين ظهرانيهم ، وهو لا يؤمن بفكرة أرضية ، صاحبها مخطيء وصيب ، هذا في القرن العشرين وبعد أن شاعت فيه حرية التفكير !

فأما لتبليغ ذلك الإعلان العام ، وتلك البراءة الكاملة ، وهذه القطيعة الشاملة ، فهو العداوة المتأصلة في قوس المشركين للمسلمين ، وهى النية السوداء بيتوتها لهم ، وهى التجور في الفتك بالمسلمين لو ظفروا بهم ، وهى اختيار الكفر على الإيمان والصد عن سبيل الله . فلما أن يتوبوا فيقبلوا في صفوف المسلمين ، وإما أن يتولوا فيحق عليهم العذاب الأليم :

« كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله ؟ - إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام ، فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين - كيف ؟ وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولأمة ، يرؤونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم وأكثرم فاسقون ، اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا ، فصدوا عن سبيله ، إنهم ساء ما كانوا يعملون . لا يرقبون في مؤمن إلا ولأمة ، وأولئك هم المعتدون . فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين - وتفصل الآيات لقوم يعلمون - وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم قاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم يبتون » .

إن الإسلام هنا يقرر مبدأ وضع قاعدة ، فهو يستنكر ما يخالفها وينفي مبرراته : « كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله ؟ » إنهم يشركون بالله فلا يجوز أن يكون بينهم عهد وبين الله . إنهم يدينون بشير الرسالة التى بث بها رسوله ، فلا يجوز أن يكون بينهم عهد وبين رسوله .

وبمناسبة هذا الاستنكار العام ، يعود إلى استثناء أصحاب اليهود السابقة الذين استثناهم في البراءة والإعلان ، يعود إلى استثنائهم في بيان كامل دقيق ، فيعيد نفس الاستثناء الأول كاملا على وجه التقريب ، ويضيف إليه شرط الاستقامة من جانب المعاهدين على اليهود ، كى تكون المواد التى تقرر العلاقات الدولية بين المسلمين واضحة جلية ، دقيقة في مناسبتها الأولى والثانية : « إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام ، فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم . إن الله يحب المتقين » . والتعير عن الوفاء بالاستقامة مقصود ، لأن نقض اليهود التواء وانحراف عن الطريق القويم . والتعقيب بالتقوى هنا كالتعقيب بالتقوى هناك ، لإبراز المعنى الأخلاقى الربانى فى الوفاء باليهود . فالوفاء استقامة فى الشعور وحساسية فى الضمير ، وأدب يتصل بما بين العبد والرب من تقدير .

ويسود - بعد هذا الاستثناء التحفظي - إلى استنكار قيام عهد البشر كين عند الله وعند الرسول ؛ وهم لا يضرعون إلا للشر لمن آمنوا بالله والرسول : « كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة ؟ يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم وأكثرهم فاسقون » .. فهم لا يتقون الله في المؤمنين لو ظفروا بهم وانتصروا عليهم ، ولا يراعون عهدا ولا ذمة ، ولا يخرجون من منكر يأتونه معهم ، ولا يقفون عند حد في التشكيل بهم . إن قلوبهم تنفل بالكره والبغض ، وتنفض بالحق والكيد ؛ ولكم يرضون للمؤمنين بأفواههم ، بالكلام اللسول ، الذي لا تريد قلوبهم ولا ترضيه . وأكثرهم فاسقون منحرفون ، لا يستقيمون على عهد ولا طريق ..

ثم إنهم « ائتمروا بأيات الله ثمنا قليلا » .. قد كانت هذه الآيات بين أيديهم ، يملكون للاعتداء بها لو أرادوا ، ولكم تركوها في مقابل نفع قليل ينالهم في هذه الدنيا ، أو انقضاء خسارة مادية قليلة يتوقعونها ؛ فكأنما باعوا آيات الله بهذا الثمن القليل ففسدوها ؛ « فسدوا عن سبيل الله » وأعرضوا « إنهم ساء ما كانوا يعملون » .

ثم يسود السياق إلى توكيد مشاعرهم تجاه المؤمنين عامة ، وطبيعتهم للعدية الآتية الراضية في الإيذاء والشر : « لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة ، وأولئك هم اللعدون » فالشر في تقوسهم عميق أصيل ..

ومع هذا كله فالباب أمامهم مفتوح ، وللاضى كله يمكن أن تطوى صفحته ، والإسلام يحتضن إليه كل من يتوب ويوئب : « فإن تابوا وأقاموا الصلوات وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين » لهم كل حقوق الأخوة الإسلامية بتلك الشروط : التوبة وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة . والنص يقرر هذه الشروط في دقة كاملة ووضوح ، لأنه يصدد تشريع عدد النصوص : « وغسل الآيات تقوم يعملون » .

فأما إذا لجوا في طريقهم الفاسق للانحراف ، ولم يحافظوا على عهودهم وقد حفظها لهم الإسلام ، وطعنوا في دين المسلمين ، فلا عهد لهم إذن ولا ذمام : « قاتلوا أئمة الكفر ، إنهم لا أيمان لهم لعلهم يتبهون » ..

قاتلوا أئمة الكفر الذين يدعون إليه ، ويؤمنون غيرهم إلى الضلال ، ويقودونهم إليه : قاتلواهم إنهم لا أيمان لهم ، فهم لا يحافظون على عهد يقطعونه ، ولا يخرجون من بين

يسمونها ، ولا ضئان من غدرهم وقد مردوا على نض اليهود « لهم ينتهون » فالقوة قد تردم عن الكفر والتدر والتكت باليهود .



وبعضى السباقى فى تحريض المسلمين على الجهاد ، فليس وجدانهم بالمنطق الواقعى الشير .
بعضى فيستعرض النقط الرئيسية للثيرة لمشار للسلم ، ويجمعها كلها فى مطلع الآية ، فيبدو التفاس عن قتال المشركين عجيبا جد عجيب :

« ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم ، وهموا بإخراج الرسول ، وهم بدأوكم أول مرة ؟
آخشونهم ؟ فإله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين . قاتلواهم يضلهم الله بأيديكم ، ويغزهم وينصركم عليهم ، ويشف صدور قوم مؤمنين ، ويذهب غيظ قلوبهم ، ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم . أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ، ولم يتخذوا من دون الله ولارسله ولا المؤمنين وليجة ؟ والله خير بما تعملون » ..

ألا تقاتلون قوما هذا موقعهم وهذا ساوكم وهذا ماضيهم ؟ ألا تقاتلون قوما شقوا عهودهم معكم فليس لهم شرف وليس لهم ضمير ولستم تأمنون أن يبتوك بالندر ، وأتم غارون غافلون ؟ فهم مصدر تهديد دائم لكم ، ولا اطمئنان إلى جوارهم ولا أمان ؟ ألا تقاتلون قوما هموا بإخراج رسولكم وتأمروا عليه ، ولو نجح تديبرهم لنالوا منه ، وما عصمه منهم إلا الله ، الذى أبطل تديبرهم اللئيم ؟

ألا تقاتلون قوما بدأوكم أول مرة بالأذى والقتال ، فهم المعتدون البادئون المتحدون ؟
ألا تقاتلون قوما قدموا لكم كل هذه اللساءات ؟ « آخشونهم ؟ » قتلوا على الضيم وتنسوا مكرهم بالرسول ، وتبیتوا على الحذر والقلق خوفا وخشية ؟ « فإله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين » فالإيمان بالله يقتضى ألا يخشى المؤمنون به سواه .

وإن مشاعر المسلمين لشور ، وهم يذكرون بتأمر المشركين على الرسول - صلى الله عليه وسلم - بنيا وعدوانا . وهم يستعرضون نكت المشركين لليهود ، وتبیتهم المسلمين بالندر كلما اتسموا منهم غرة ، أو وجدوا فى موقعهم ثغرة . وهم يذكرون مبادأة المشركين لهم

بالعداء والقتال بطرا وطمينا .. وفي غمرة هذه الثورة والغضب للكتوم يحرض المؤمنين على القتال : « قاتلوهم يذهبهم الله بأيديكم ويخزهم ، وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ، ويذهب غيظ قلوبهم » .. قاتلوهم يحللكم الله ستار قدرته ، وأداة مشيئته ، فيذهبهم بأيديكم ويخزهم بالهزيمة وهم يتخيلون بالقوة ، وينصركم عليهم ويشف صدور جماعة المؤمنين من غيظها للكتوم بانتصار الحق كاملا ، وهزيمة الباطل وتسرير للبطلين ..

وليس هذا وحده ولكن خيرا آخر ينتظر وثوبا آخر ينال : « ويتوب الله على من يشاء » .. فانتصار المسلمين قد يرد بعض المشركين إلى الإيمان ، وفتح بصيرتهم على الهدى حين يرون المسلمين ينصرون ، ويحسون أن قوة غير قوة البشر تؤيدهم ، ويرون آثار الإيمان في مواقفهم - وهذا ما كان فضلا - وعندئذ ينال المسلمون المجاهدون أجر جهادهم ، وأجر هداية الضالين بأيديهم ؛ وينال الإسلام قوة جديدة تضاف إلى قوته بهؤلاء المبتدئين التائبين . « والله عليم حكيم » عليم بالعواقب الخبوءة وراء المقدمات . حكيم بقدر نتائج الأعمال والحركات .

إن بروز قوة الإسلام وتحريرها ليستوى قلوبا كثيرة تصد عن الإسلام الضعيف ، أو الإسلام المجهول القوة والنفوذ . وإن الدعوة إلى الإسلام لتختصر نصف الطريق حين تكون الأمة المسلمة بادية القوة ، مرهوبة الجانب ، عزيزة الجناح .

ثم إنه لم يكن بد أن يجاهد المسلمون المشركين كافة ، وأن تنبذ عهود المشركين كافة ، وأن يقف المسلمون إزاءهم صفا .. لم يكن بد من ذلك لكشف النوايا والخبائيا ، ولإزالة الأستار التي يقف خلفها من لم يتجرد للعقيدة ، والأعداء التي يحتج بها من يتعاملون مع بعض المشركين للكسب ، ومن يوادونهم لأصرة من قرنى أو مصلحة .. لم يكن بد من إزالة هذه الأستار والمناذير ، وإعلان الخصومة للجميع ، لينكشف الذين يخبأون في قلوبهم خبيثة ، ويتخذون من دون الله ورسوله والمؤمنين وليجة ، يلجئون منها إلى مصالحهم وروابطهم مع المشركين ، في ظل الموائيق والعهود ، وفي ظل العلاقات غير المتميزة أو الواضحة بين المسكرات المختلفة : « أم حسبكم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ، والله خير بما تعملون » .

إن في كل جماعة فئة لينة مرنة ناعمة ، تجيد السداورة ، وتفند من الأسوار ، وتفند

استخدام الأعداء . هذه الفئة تدور من خلف الجماعة ، وتتصل بخصومها استجلاباً للصلحة ولو على حساب الجماعة ، مرتكنة إلى ميوعة العلاقات ووجود ثمرات في الخصومة بين للعسكرات . فإذا وضعت الخصومة وأعلنت قطعت الطريق على تلك الفئة ، وكشفت المداخل واللسارب للألنظار .

وإنه لمن مصلحة الجماعة ، ومن مصلحة العقيدة ، أن تهتك الأستار وتكشف الولايج ، وتعرف المداخل ، فيمتاز للكافون المخلصون ، ويكشف للداورون للتوون . ويعرف الناس كلا الفريقين على حقيقته ، وإن كان الله يعلمهم من قبل « والله خير بما تعلمون » . .



وبعد البراءة والإعلان لم يبق عذر ولا حجة لمن لا يقاتل المشركين ؟ ولم يعد هناك تردد في حرمانهم زيارة البيت أو عمارته ، وقد كانوا يقومون بهما في الجاهلية ، وهنا ينكر السياق على المشركين أن يكون لهم الحق في أن يعمروا بيوت الله ، فهو حق خالص للؤمنين بالله ، القائمين بفرائضه ؟ وما كانت عمارة البيت في الجاهلية وسقاية الحاج لغير من هذه القاعدة :

« ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر » أولئك حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون . إنما يعمرون مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر ، وأقام الصلاة وآتى الزكاة ، ولم يخش إلا الله ، فمضى أولئك أن يكونوا من المهتدين . أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر ، وجاهد في سبيل الله ؟ لا يستوون عند الله ، والله لا يهدي القوم الظالمين . الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله ، وأولئك هم الفائزون . يبشرونهم ربهم برحمة منه ورضوان ، وجنات لهم فيها نعيم مقيم ، خالدون فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم » .

« ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر » . . فهو أمر مستنكر منذ الابتداء ، ليس له مبرر لأنه مخالف لطبائع الأشياء . إن بيوت الله خالصة لله ، لا يذكر فيها إلا اسمه ، ولا يدعى معه فيها أحد غيره ، فكيف يعمروها من لا يعمر التوحيد قلوبهم ، ومن يدعون مع الله شركاء ، ومن يشهدون على أنفسهم بالكفر شهادة الواقع

الذى لا يملكون إنكاره ، ولا يسمعون إلا إقراره ؟ « أولئك خبطت أعمالهم » فهي باطلة أصلا ، ومنها عمارة بيت الله التى لا تقوم إلا على قاعدة من توحيد الله « وفى النار هم خالدون » بما قدموا من الكفر الواضح الصريح .

إن العبادة تعبير عن العقيدة ؟ فإذا لم تصح العقيدة لم تصح العبادة ؟ وأداء الشعائر وعمارة المساجد ليست بشيء ما لم تعمر القلوب بالإيمان الحق الصحيح ، وبالمعمل الواقع الصريح ، وبالتجرد لله فى العمل والعبادة على السواء : « إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله » . والنص على خشية الله وحده دون سواه بعد شرطى الإيمان الباطن والعمل الظاهر ، لا يجيء نافلة . فلا بد من التجرد لله ؛ ولا بد من التخلص من كل ظل للشرك فى الشعور أو السلوك ؛ وخشية أحد غير الله لونه من الشرك الحثي بنه إليه النص قصدا فى هذا الموضع ليمتص الاعتقاد والعمل كله لله . وعندئذ يستحق المؤمنون أن يعمرؤا مساجد الله ، ويستحقون أن يرجؤا الهداية من الله : « فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين » فإعما يتوجه القلب وتعمل الجوارح ، ثم يكافئ الله على التوجه والعمل بالهداية والوصول والنجاح .

هذه هى القاعدة فى استحقاق عمارة بيوت الله ؛ وفى تقويم العبادات والشعائر على السواء . فما يجوز أن يسوى الدين كانوا يعمرؤن الكعبة ويسقون الحجيج فى الجاهلية ، وعقيدتهم ليست خالصة لله ، ولا نصيب لهم من عمل أو جهاد ، لا يجوز أن يسوى هؤلاء - لجرد عمارتهم للبيت وخدمتهم للحجيج - بالدين آمنؤا إيمانا صحيحا وجاهدؤا فى سبيل الله وإعلاء كلمته : « أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله ؟ » . « لا يستؤون عند الله » وميزان الله هو الميزان وتقديره هو التقدير . « والله لا يهتدى القوم الظالمين » الذين لا يدينون دين الحق ، ولا يخلصون عقيدتهم من الشرك ، ولو كانوا يعمرؤن البيت ويسقون الحاجج .

وبتئى هذا المعنى بتقرير فضل المؤمنين المهاجرين المجاهدين ، وما ينتظرهم من رحمة ورضوان ، ومن نعيم مقيم وأجر عظيم : « الذين آمنؤا وهاجرؤا وجاهدؤا فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله ، وأولئك هم الفائزون » . يشرهم ربهم برحمة منه

ورضوان وجنات لم فيها نعيم مقيم ، خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم .. وأفضل التفضيل هنا في قوله : « أعظم درجة عند الله » ليس على وجهه فهو لا يعني أن الآخرين درجة أقل ، إنما هو التفضيل المطلق . فالآخرون « حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون » فلا مفاضلة بينهم وبين المؤمنين المهاجرين المجاهدين في درجة ولا في نعيم .

ثم يمضى السياق في تجريد الشاعر والصلات في قلوب الجماعة للوئمة ، وتمجسها لله ولدين الله ؛ فيدعو إلى تخليصها من وشائج القرى والصلحة واللذة ، ويجمع كل لذائذ البشر ، وكل وشائج الحياة ، فيضها في كفة ، ويضع حب الله ورسوله وحب الجهاد في سبيله في الكفة الأخرى ، ويدع للسليخ الحيار .

« يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء - إن استحباوا الكفر على الإيمان - ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون . قل : إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم ، وأموال اقترتموها ، وتجارة نخشون كسادها ، ومساكن ترضونها .. أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله ، فاربسوا حتى يأتي الله بأمره . والله لا يهدي القوم الفاسقين » ..

إن هذه العقيدة لا تحتمل لها في القلب شريكاً ؛ فلما تجرد لها ، ولما انسلخ منها . وليس للطلوب أن يتقطع للسلم عن الأهل والعشيرة والزوج والولد وللحال والعمل والمتاع واللذة ؛ ولا أن يترهبان ويزهداً في طيات الحياة .. كلا إنما تريد هذه العقيدة أن يخلص لها القلب ، ويخلص لها الحب ، وأن تكون هي السيطرة والحلاكة ، وهي الحركة والاندفاع . فإذا تم لها هذا فلا حرج عندئذ أن يستمتع للسلم بكل طيات الحياة ؛ على أن يكون مستعداً لنهبها كلها في اللحظة التي تعارض مع مطالب العقيدة .

ومفرق الطريق هو أن تسيطر العقيدة أو يسيطر المتاع ، وأن تكون الكلمة الأولى للعقيدة أو لمرض من أعراض هذه الأرض . فإذا اطمأن المسلم إلى أن قلبه خالٍ لعقيدته فلا عليه بمسد هذا أن يستمتع بالأبناء والإخوة والزوج والعشيرة ؛ ولا عليه أن يتخذ الأموال

والتاجر والمساكن ؛ ولا عليه أن يستمتع بزينة الله والطيبات من الرزق . بل إن المتاع بها حينئذٍ لستحب ، باعتباره لونا من ألوان الشكر لله الذي أنعم بها ليعتصم بها عباده ، وهم يذكرون أنه الرازق المنعم الوهاب .

« يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء - إن استحبوا الكفر على الإيمان - » وهكذا تنقطع أواصر الدم والنسب ، إذا انقطعت آصرة القلب والعقيدة . وتبطل ولاية القرابة في الأسرة إذا بطلت ولاية القرابة في الله . فله الولاية الأولى ، وفيها ترتبط البشرية جميعا ، فإذا لم تكن فلا ولاية بعد ذلك ، والحبل مقطوع والعروة منقوصة « ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون » .

ولا يكتفى السياق بتقرير البدء ، بل يأخذ في استعراض ألوان الوشائج للطامع والذائد ؛ ليضعها كلها في كفة ووضع العقيدة ومقتضياتها في الكفة الأخرى : الآباء والأبناء والإخوان والأزواج والعشيرة (وشيجة الدم والنسب والقرابة والزواج) والأموال والتجارة (مطعم القنطرة ورغبنا) والمساكن للرهقة (متاع الحياة ولذتها) .. وفي الكفة الأخرى : حب الله ورسوله وحب الجهاد في سبيله . الجهاد بكل مقتضياته وبكل مشقاته . الجهاد وما يتبعه من تعب ونصب ، وما يتبعه من تضيق وحرمان ، وما يتبعه من ألم وتضحية ، وما يتبعه من جراح واستشهاد .. وهو - بعد هذا كله - الجهاد في سبيل الله مجردا من كل الصيت والذكر والظهور . مجردا من اللباهة ، والفخر والخيلاء . مجردا من إحساس أهل الأرض به وإشارتهم إليه وإشاداتهم بصاحبه . وإلا فلا أجر عليه ولا ثواب ..

ألا إنها لشاقة . ألا وإنها لكيرة . ولكنها هي ذاك .. وإلا « تهربوا حتى يأتي الله بأمره » . وإلا فتمضوا لمصير القاسقين : « والله لا يهدي القوم الفاسقين » .

وهذا التجرد لا يطالب به الفرد وحده ، إنما تطالب به الجماعة المسلمة ، والدولة المسلمة . فما يجوز أن يكون هناك اعتبار لعلاقة أو مصلحة يرتفع على مقتضيات العقيدة في الله ومقتضيات الجهاد في سبيل الله ،

وما يكلف الله الفتنة للزمنة هذا التكليف ، إلا وهو يعلم أن فطرتها تطيقه - فأنه لا يكلف نفسا إلا وسعها - وإنه لمن رحمة الله بعباده أن أودع فطرتهم هذه الطاقة العالية من التجرد

والاحتمال ، وأودع فيها الشعور بلذة علوية لتلك التجرد لامتدائها لتأخذ الأرض كلها ، لذة الشعور بالاتصال بالله ، ولذة الرجاء في رضوان الله ، ولذة الاستلقاء على الضعف والهبوط ، والخلاص من قلة اللحم والدم ، والارتفاع إلى الأفق للشرق الوضئ . فإذا غلبتها قلة الأرض قضى التطلع إلى الأفق ما يجدد الرغبة الطامعة في الخلاص والفكاك .



ثم لمسة للشاعر بالذكرى ، وباستعراض صفحة من الواقع الذي عاشه المسلمون إذ ذاك منذ قريب .. يوم حنين .. يوم غفلت قلوب المسلمين لحظات عن الله مأخوذة بالكثرة في العدد والعدد . ليعلم المؤمنون أن التجرد لله ، وتوثيق الصلة به هي عدة النصر التي لا تخنطم حين تخنطم الكثرة في العدد والعدد ؛ وحين يخنطم المال والإخوان والأولاد :

« لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ، ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تقن عنكم شيئا ، وصاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ؛ ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين ، وأنزل جنودا لم تروها ، وعذب الذين كفروا ، وذلك جزاء الكافرين . ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم » .

وقد كانت وقعة حنين ^(١) بعد فتح مكة في شوال سنة ثمان من الهجرة . وذلك لما فرغ — صلى الله عليه وسلم — من فتح مكة ، وتمهدت أمورها ، وأسلم عامة أهلها ، وأطلقهم رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فبلغه أن هوازن جمعوا له ليقاتلوه ، وأن أميرهم مالك بن عوفه النضري ، ومعه ثقيف بكاملها ، وبنو جشم ، وبنو سعد بن بكر ، وأوزاع من بني هلال — وهم قليل — وناس من بني عمرو بن عامر وعوف بن عامر ؛ وقد أتوا ومعهم النساء والولدان والشاء والنعم ؛ وجاءوا بقضهم وقضيضهم . فخرج إليهم رسول الله — صلى الله عليه وسلم — في جيشه الذي جاء معه للفتح وهو عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار وقبائل العرب ، ومعه الذين أسلموا من أهل مكة وهم الطلقاء في ألفين ؛ فسار بهم إلى العدو فالتشوا بواد بين مكة

(١) بصرف قليل عن ابن كثير في التفسير.

والطائف يقال له « حنين » فكانت فيه الواقعة في أول النهار في غلس الصبح . انحدروا في الوادي وقد كنت فيه هوازن ، فلما توجهوا لم يشمر المسلمون إلا بهم قد بادروهم ، ورشقوا بالنبال ، وأسلتوا السيوف ، وحملوا حلة رجل واحد كما أمرهم ملكهم . فعند ذلك ولي المسلمون مدبرين - كما قال الله عز وجل - وثبت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يومئذ وهو راكب بقلته الشباء ، يسوقها إلى نحر العدو ، والعباس أخذ بركابها الأيمن ، وأبو سفيان ابن الحارث بن عبد المطلب أخذ بركابها الأيسر ، بثقلانها لثلاثين السير ، وهو ينوء بامه عليه الصلاة والسلام - ويدعو للمسلمين إلى الرحمة ، ويقول : « إلى يا عباد الله . إلى أنا رسول الله » ويقول في تلك الحال : « أنا الذي لا أكذب . أنا ابن عبد المطلب » وثبت معه من أصحابه قريب من مئة ، ومنهم من قال ثمانون ؟ ففهم أبو بكر وعمر - رضی الله عنهما - والعباس وطى والفضل بن عباس ، وأبو سفيان بن الحارث ، وأيمن بن أم أيمن ، وأسامة بن زيد ، وغيرهم - رضی الله عنهم - ثم أمر النبي - صلى الله عليه وسلم - عمه العباس وكان جوير الصوت أن ينادى بأعلى صوته : يا أصحاب الشجرة - يعني شجرة يعة الرضوان التي بامه المسلمون من المهاجرين والأنصار تحتها على ألا يفروا عنه - فجعل ينادى بهم : يا أصحاب البصرة ، ويقول تارة : يا أصحاب سورة البقرة - فجعلوا يقولون : ياليلك ، ياليلك . وانطفئ الناس قد أجابوا إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى إن الرجل منهم إذا لم يطاوعه بغيره على الرجوع لبس درعه ثم انحدروا عنه وأرسله ، ورجع بنفسه إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلما اجتمعت شرفة منهم عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمرهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يصدقوا الخلة ... وانهزم للشركون فأنبع المسلمون أقتادهم يقتلون ويأسرون ، وما تراجع بقية الناس إلا والأسرى مجندلة بين يدي رسول الله - صلى الله عليه وسلم .

هذه هي المعركة التي اجتمع فيها للمسلمين - للمرة الأولى - جيش عدته اثنا عشر ألفاً فأعجبهم كثرتهم ، وغفلوا بها عن سبب النصر الأول ، فردهم الله بالهزيمة في أول المعركة إليه ؟ ثم نصرهم بالقلعة المؤمنة التي ثبتت مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - والتصقت به .

والنص يبعد عرض للمعركة بمشاهدتها للادية ، وبتفصيلاتها الشعبية : « إذ أعجبكم كثرتكم فلم تثن عنكم شيئاً ، وضائق عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين » فن انفعال الإعجاب بالكثرة ، إلى زلزلة الهزيمة الروحية ، إلى انفعال الضيق والخروج حتى لكأن الأرض

كلها تضيق بهم وتشد عليهم . إلى حركة الهزيمة الحمية ، وتولية الأدبار والنكوص على الأعقاب .. « ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين » وكأنا السكينة رداء ينزل فيثبت القلوب الطائرة ، ويهدي الاهتمامات الثائرة ، « وأنزل جنودا لم تروها » فلا نعلم ماهيتها وطبيعتها - وما يعلم جنود ربك إلا هو . « وعذب الذين كفروا » بالقتل والأسر والسلب والهزيمة « وذلك جزاء الكافرين » .. « ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم » فيأب للفرقة دائما مفتوح لمن يخطئ ثم يتوب .

إن معركة حنين التي يذكرها السياق هنا ليرض نتائج الانشغال عن الله ، والاعتماد على قوة غير قوته ، لتكشف لتاعن حقيقة أخرى ضمنية . حقيقة القوى التي تعتمد عليها كل عقيدة . إن الكثرة العددية ليست بشيء ، إنما هي القوة العارفة المتصلة للثابتة المتجردة للعقيدة . وإن الكثرة لتكون أحيانا سببا في الهزيمة ، لأن بعض الداخلين فيها ، التائبين في غارها بمن لم يدركوا حقيقة العقيدة التي ينساقون في تيارها تنزل أقدامهم وترجف في ساعة الشدة ؛ فيشيمون الاضطراب والهزيمة في الصفوف ، فوق ما تمنع الكثرة أصحابها فتجعلهم يتهاونون في توثيق صلهم بالله ، انشغالا بهذه الكثرة الظاهرة عن القطة لسر النصر في الحياة . لقد قامت كل عقيدة بالصفوة المختارة لا بالزبد الذي يذهب جفاء ، ولا بالهشم الذي تذروه الرياح !



وعند ما يبلغ السياق إلى هذا اللقطع ، وبلس وجدان السليين بالذكى القرية من التاريخ ، ينهى القول في شأن للشركين . ويلقى الكلمة الباقية فيهم إلى يوم الدين : « يا أيها الذين آمنوا إنما للشركون نجس فلا يقربوا للمسجد الحرام بعد عامهم هذا ؛ وإن ختم عتبة فسوف يفتضح الله من فضله إن شاء : إن الله عليم حكيم » ..

إنما للشركون نجس . يحسم التعبير نجاسة أرواحهم فجعلها ماهيتهم وكيانهم . فهم بكيبتهم وبحقيقتهم نجس ، يستقذره الحس ، ويتطهر منه للتطهرون ! وهو النجس اللعنوى لا الحسى في الحقيقة ، فأجسامهم ليست نجاسة بذاتها . إنما هي طريقة التعبير القرآنية بالتجسيم^(١)

(١) راجع فصل « التخيل الحسى والتجسيم » في كتاب : « التصور الفنى فى القرآن » .

« نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا .. كى لا ينجسوه ولا يدنسوه .
وتلك غاية في تحريم وجودهم بالمسجد الحرام . حتى لينصب التهى على مجرد القرب منه زيادة
فى الاحتياط .

ولكن الموسم الاقتصادى الذى ينتظره أهل مكة سيضيع بمنع المشركين من الحج ،
ولكن المصالح الاقتصادية للدولة المسلمة ستأثر وتعرض للمساس .

نعم ولكنها العقيدة . نعم ولكنه التجرد لله . فلما هذه إما تلك فى التقدير والحساب !
ومع ذلك فأنه هو المتكفل بالأمر كله : « وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله
إن شاء » فالأمر كله معلق بمشيئته . وحين يشاء يستبدل أسبابا بأسباب ، وحين يشاء يخلق
بابا ويفتح الأبواب .. « إن الله عليم حكيم » يدبر الأمر كله عن تقدير وحساب .

« قَالُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ ، وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ
يَدِهِمْ صَافِرُونَ * » وَقَالَتِ الْيَهُودُ : هُزِيزُ ابْنُ اللَّهِ ، وَقَالَتِ النَّصَارَى : الْمَسِيحُ ابْنُ
اللَّهِ . ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ . قَالَتْهُمْ اللَّهُ : أَلَنِي
يُؤْفَكُونَ ؟ * اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ،
وَمَا أَمَرُوا إِلَّا لَيُعْبَدُوا إِلَهًا وَاحِدًا ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُشْهِدُهُ عَمَّا بَشَرُكُونَ * يُرِيدُونَ
أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ ، وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُبَيِّنَ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ *
هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ، وَلَوْ كَرِهَ
الشُّرِكُونَ .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِنَ الْآخِرِينَ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ
بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ . وَالَّذِينَ يَكْتَلِبُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا

فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * يَوْمَ يُخَمَّى عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ، فَتَكْوَى
بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ . هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَفْقَهُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ
تَكْفُرُونَ » .

تضمن الدرس الماضي تقرير الموقف النهائي للإسلام من مشركي الجزيرة . وهو في هذا
الدرس يقرر موقفه كذلك من أهل الكتاب ، الذين انحرفوا عن كتابهم ؛ فلم يعبدوا يؤمنون
بالله واليوم الآخر إيمانا صحيحا ، بمن زعموا أن الله — سبحانه — ولها ، ومن زعموا أن الله لن
يحاسبهم في اليوم الآخر لأنهم خلاصاؤه وأجباؤه .. هذا الموقف النهائي هو قتال هؤلاء المنحرفين
عن كتابهم فلما أن غيشتوا إلى الدين القيم ، الذي ختمت به الديانات . وإما أن يسطوا الجزيرة
فيؤمن الإسلام جانبهم .. وكان هذا أول أمر بقتال أهل الكتاب . وكان قد بلغ الرسول —
صلى الله عليه وسلم — أن الروم جيشوا الجيوش على أطراف الجزيرة فتجهز المسلمون لغزوة
تبوك .

وفي صدد الأمر بقتالهم يكشف السياق عن جانب من ضلالهم في العقيدة وجانب من
ضلالهم في السلوك . فهم في العقيدة يشركون بالله بعض خلقه ، ويدعون له أبناء ، ويتخذون
من أحبارهم ورهبانهم آلهة يحلون لهم ما يشاءون ويعرمون عليهم ما يشاءون . وهم في السلوك
يأكل أحبارهم ورهبانهم أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله ، ويكثرون الذهب
والفضة ولا يتقونها في سبيل الله ..

ومن ثم فهم لا يؤمنون إيمانا صحيحا ، ولا يسلكون سلوكا صحيحا . ولا يتركون الدعوة
إلى العقيدة الصحيحة تسير في أمان ..

« قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ، ولا
يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » ..

لقد جاء الإسلام فوجد أهل الكتاب - إلا قليلا منهم - قد تركوا أصول كتابهم ، وأخذ أحبارهم ورهبانهم يزعمون لهم دين الله الذي جاهد به أنبيائهم ، فيحلون لهم ما حرم الله عليهم ، ويحلون لهم حرمات الله فيهم ، ويشتركون بآيات الله ثمنا قليلا . وإن منهم من يعلم أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم نبي ، وأن الكتاب الذي معه هو الحق . يملكون ذلك من كتبهم التي بشر الله فيها بهذا الرسول وحد صفاته وصفات الأمة التي تتبعه . ولكنهم لا يؤمنون به استبقاء لمصالحهم ومراكزهم ، وحسنا قلني - صلى الله عليه وسلم - وقومه ، واستنكافا أن يؤمنوا لرسول ليس منهم كما كانوا يرجون .

ولقد سلمهم الإسلام فترة طويلة ، وقصر جهاده على المشركين ، ولكنهم ظلوا ينادون الإسلام وأهله ويمنون عليهم الكفار ، ويقولون للذين أشركوا : هؤلاء أهدى من الذين آمنوا . وأخيرا أخذت الدولة السجية الرومانية تجهز جيوشها على أطراف الجزيرة ، وتستعد للاهتاض على قاعدة الإسلام ومحضن العقيدة .. عندئذ أمر للمسلمين أن يجاهدوا أهل الكتاب للمحرفين عن كتبهم « الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر » فيخرجون بهذا من زمرة المؤمنين أصلا ، ويلحقون بالمشركين . ولا يحرمون ما حرم الله عليهم .. أمروا بقتالهم حتى يفتخوا إلى الدين الحق ، الذي مهدت له دياناتهم ، وبشرت به كذلك ، والذي أراد الله له أن يكون الدين الأخير للبشر ، والنظام الأخير للحياة ، فلم يجعله مجرد عقيدة تعيش في الضمير ، بل جعله شريعة تحكم الحياة وتصرفها ، وتنظم النشاط الإنساني في كل مجال .. هذا أو يؤدوا الجزية إقرارا بسلطان الإسلام ، وإعلانا بالخضوع لقوته ، وعدم الوقوف في سبيل دعوته . ولهم في مقابل الجزية حماية الدولة الإسلامية لهم ، وكفالتها للماجزين منهم .

والمسلمون يساهمون في بناء الدولة بأموالهم - زكاة - وبأرواحهم - جهادا - وليس على أهل الذمة الذين يعيشون في ظل هذه الدولة وحمايتها وكفالتها إلا الجزية - وهي المساهمة المالية - وحدها - وهي كما سبق دليل مادي على الخضوع لسلطان الدولة - فأما ضريبة الدم فهم مغفون منها إلا أن يتطوعوا هم تطوعا ، لأن الجهاد في الإسلام جهاد في سبيل الله لإعلاء كلمة الله ، فهم لا يجبرون عليه كما يجبرون على الجزية ، لأن الإسلام لا يجبر الناس على اعتناق عقيدته - ومرددها إلى اقتناع الضمير - إنما يجبرهم على الخضوع لسلطانه لينبع وقوفهم في وجه الدعوة ؛ وليؤمن أهلهم من الفتنة بأيدي المخالفين له ، للتولين عليه .

ومع أن أهل الكتاب هؤلاء قريون كل القرب في عقائدهم وسلوكهم من اللشركين ، فإن الإسلام ظل راعى أنهم أهل كتاب - حتى بعد انخراطهم عن كتابهم - فلم يعاملهم في الجزية معاملة للشركين الذين لا يقبل منهم إلا الإسلام أو القتال . وقرر أن يقبل منهم الجزية إذا لم يرغبوا في الإسلام ، وأن يدع لهم حرية الاعتقاد ، استنادا إلى أنهم أهل كتاب من عند الله (١) . وأن يحميمهم من كل اعتداء ، وإلا فلا جزية عليهم حينذاك (٢) .



(١) يروى الإمام الشافعي والإمام أحمد في المشهور عنه ألا تؤخذ الجزية إلا من أهل الكتاب أو من أشبههم كالمجوس كما صح فيهم الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - أخذها من مجوس هجر . ويرى أبو حنيفة أنها تؤخذ من الأعاجم جميعا سواء كانوا من اللشركين أو من أهل الكتاب ، ولا تؤخذ من العرب إلا من أهل الكتاب . ويرى مالك أن تضرب الجزية على جميع الكفار من كتابي ومجوس ووثني وغير ذلك . وأدلتهم في هذا تطلب في كتب الفقه .

(٢) كتب خالد بن الوليد لصلوبا بن نسطور حين دخل القرات وأوغل فيه . . هذا كتاب من خالد ابن الوليد لصلوبا بن نسطور وقومه . إلى ما حدثكم على الجزية وللجنة ، فلك الأئمة وللجنة ، وما منعناكم فلنا الجزية وإلا فلا . كتب سنة اثني عشرة في صفر .

وكتب أهل فمة العراق لأمرء المسلمين : « إنا قد أدبنا الجزية التي عاهدنا عليها خالد على أن يعموهم وأميرهم البني من المسلمين وغيرهم »

ولا بلغ أباعيسة أن الروم قد جموا جوعهم ، ورأى أن ينسحب من بعض البلاد التي أخذت منها الجزية كتب إلى عماله بالشام أن يردوا على أهلها ما أخفوه منهم ، وكتب إليهم أن يقولوا : إنا رددنا عليكم أموالكم لأنه قد بلغنا ما جئنا من الجوع ، وأنكم قد اشترطتم علينا أن نمنعكم ، وإنا لا نقدر على ذلك . وقد رددنا عليكم ما أخذنا منكم ونحن لكم على الشرط ، وما كان بيننا وبينكم إن تصرفنا الله عليهم . فلما قالوا لهم ذلك وردوا عليهم الأموال التي جبوها منهم قالوا : « ردكم الله علينا ونصركم عليهم فلو كانوا هم لم يردوا علينا شيئا وأخذوا كل شيء » بقي حتى لا يدعوا شيئا .

وكتب عتبة بن فرقد عامل عمر بن الخطاب : « هنا ما أعطى عتبة بن فرقد عامل عمر بن الخطاب أمير المؤمنين أهل أذربيجان : سهلها وجبلها وحواشيها وشوارعها وأهل ملها كلهم الأمان على أنفسهم وأموالهم ومطعمهم وشرابهم ، على أن يؤدوا الجزية على قدر طاقتهم ومن حشرت منهم في سنة (أي جند) وضع عنه جزاء تلك السنة ومن ظلم فله مثل ما ظلم من ذلك » .

ويعرض السياق هنا نماذج من انحرافهم في العقيدة :

« وقالت اليهود : عزير ابن الله ، وقالت النصارى : المسيح ابن الله . ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل . قاتلهم الله ! أتى يؤفكون ؟ » أخذوا أجارهم ورهبتهم أربابا من دون الله ، والمسيح ابن مريم ، وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحدا ، لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ، يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ، ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون . هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، ولو كره المشركون .. »

لقد جاء الرسل كلهم بعقيدة واحدة . عقيدة التوحيد ، التي تنزه الله سبحانه أن يكون له ولد أو صاحبة أو شريك . ولكن هذه العقيدة البسيطة الواضحة لم يحتفظ لها الناس ببساطتها ووضوحها . فإذا جماعة يجعلون لله شركاء ، وإذا جماعة يجعلون لله أبناء . وهذه كذلك انحراف عن العقيدة التي جاء بها الرسل من عند الله .

ولقد واجه القرآن اليهود بأنهم يقولون : عزير ابن الله . وواجه النصارى بأنهم يقولون : المسيح ابن الله . فلم يترسوا على هذه التهمة الخطيرة ، ولم يكذبوا أنهم يدعون هذه الدعوى التي لا تصدر عن إيمان . حقق عليهم أن يدمنهم بأنهم لا يدينون دين الحق ، ولا يؤمنون بالله . فدين الحق هو دين التوحيد ، والإيمان بالله يقتضى تنزيهه عن مشابهة البشر ، وعن اتخاذ صاحبة الولد . فالبحر إنما يتخذون الأبناء لحاجتهم إلى الامتداد في أبنائهم ، وإلى العون في كبرتهم ، والله سبحانه هو الغنى القوي الخالد الباقي ، الذي خلق كل شيء ، إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون .

وإن الإنسان ليجب من تصور اليهود والنصارى أن لله ولدا ، مع دعواهم الإيمان بالله ، وهم أهل كتاب . وإنه للكفر والشرك واضحا جليا في قولهم : « ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل » ويشبهونهم فيه ، فالفارق بين القول بأن لله شركاء ، والقول بأن لله أبناء .. كلاهما تصور خاطئ . منحرف لثبات الله وصفاته ، وكلاهما إدراك منحرف لحقيقة الألوهية ، وحقيقة الصلة بين الخالق والخلق .. « قاتلهم الله ! » .. دعاء عليهم بالهلاك ؟ فما مصير من يقاتله الله إلا الهلاك « أتى يؤفكون ؟ » كيف يصرفون عن الحق الواضح الذي لا يملك الناس إزاهة إلا الإقرار والتصديق .

والانحراف في العقيدة حين يوجد لا يقف عند حد . فهؤلاء اليهود والنصارى لم يقفوا عند ذلك التصور السخيف . تصور بنوة العزير وبنوة للسبح ، بل راح اليهود يؤلفون أخبارهم ، والنصارى يؤلفون رهبانهم ... يؤلفونهم بمعنى إعطائهم حق التشريع . حق التحريم والتجليل . والله وحده هو الذي يحرم ويحلل . فما حرمه فهو حرام ، وما أحله فهو حلال . وليس لأحد من خلقه أن يحل ما حرمه . ولا أن يحرم ما أحله . لأن حق التشريع ابتداء خالص لله وحده دون البشر أجمعين . والحكمة لله وحده بين عباده ، والبشر إنما ينفذون شريعته ويطبقونها فيما يرضى لهم من قضايا ، ولا يتدعون التشريع .. فلما أعطى اليهود ذلك الحق لأخبارهم ، وأعطى النصارى ذلك الحق لرهبانهم وصمم القرآن الكريم بأنهم يتخذونهم آلهة كما اتخذوا المسيح : « اتخذوا أخبارهم ورهبانهم أزبأبا من دون الله والمسيح ابن مريم . وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحدا لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون » ^(١)

ويعقب السياق على تصورات اليهود والنصارى ولشركيين وأعمالهم بأنهم : « يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم . ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون . هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » .

إنها محاولة للتفشاء على دين الله الهادي الذي أرسل به رسوله ، ليكون الدين الأخير ، والنهاج للسيطر على الضمائر والمجتمعات .. ولكن التعبير القرآني لا يؤدبه هذا الأداء . إنما يرسم مشهدا مثيرا على طريقة القرآن في التصوير « يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم » ! ويدع القارىء أو السامع يتصور هؤلاء البشر ينفخون أشداقهم ويزفرون أنفاسهم محاولين إطفاء نور الله الذي يضر الكون القسح ! وإلها من صورة ساخرة حين يتملأها الإنسان على هذا النحو الجيب . وإنما حقيقة في الوقت ذاته : فهؤلاء الذين يحاربون دين الله وهده ، ويعوهونه بتلك التصورات الباطلة والاعتقادات الفاسدة .. إنما يحاولون أن يشيعوا الظلام في تصورات الناس واعتقاداتهم ، وأن يشعروا نصاعة العقيدة ووضوحها وإشراقها ، وأن ينهبوا بالهدى الذي يكشف الحق ويترى الطريق . « ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون » قد أرسل رسوله

(١) عن عدى بن حاتم - رضى الله عنه - من حديث طويل : « بل إنهم حرموا عليهم الحلال ، وأحلوا لهم الحرام ، فأتبعوهم فذلك عبادتهم لإيأم » .. رواه الإمام أحمد والترمذي وابن جرير .

بالمهدى ودين الحق ، وقدر له أن يظهر ويتصير على القائد جميعها ، وأن يكون هو الدين الباقى للتصير إلى يوم الدين .

ونظر اليوم فإذا الإسلام هو العقيدة الدينية الوحيدة التى تعيش فى النور فلا تحتاج إلى المهروب من التفكير الواضح للستيم . وإذا هو العقيدة الدينية الوحيدة التى تحتوى نظاما للحياة كلها تملك الحياة أن تعيش فى ظله وأن تنمو وتتقدم وهى فى حدود الدين . وإذا هو العقيدة الوحيدة التى تملك أن تقوم بذاتها حتى حين يتخطى عنها سلطان الدولة وتحاربها قوى الأرض ؛ لأن القوة مودعة فى بنائها وفى كيانها ، فهى بذاتها قادرة على البقاء والتأثير . : وصدق الله العظيم ..



ثم يتجه الخطاب إلى الدين آمنوا ، ليكشف لهم عن طرف من مسلك الأبحار والرهبان ، ثم ليحذرهم من هذا السلك وهم يؤمنون :

« يا أيها الذين آمنوا إن كثيرا من الأبحار والرهبان لياكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله . والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعباب آليم . يوم يحصى عليها فى نار جهنم ، فسكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم . هذا ما كنزتم لأنفسكم ، فذوقوا ما كنتم تكتزون » ..

إن كثيرا من الأبحار والرهبان لياكلون أموال الناس بالباطل .. بما يتدعون من أحكام وبعاء ينشرون من ترهات . فى سبيل اللال يحلون الحرام ويحرمون الحلال ، ويحصنون بذلك على نصيب من اللال لا حق لهم فيه . والتعبير بأنهم ياكلون الأموال يلقى ظل الجشع . فهم لا ياكلون الأموال ذاتها ، والأموال لا تؤكل ، بل تؤخذ ؛ ولكن التعبير يرسم للجشع النفس صورة حسية على طريقة القرآن فى التعبير بالتصوير .

إنهم لياكلون أموال الناس بالباطل . « ويصدون عن سبيل الله » باستغلال ثقة الناس فيهم ، واعتقادهم أنهم أمناه على ما بين أيديهم من كتاب الله . وإن المحترفين من رجال الدين عامة ليقومون بالدور الأول فى الصد عن سبيل الله ، والوقوف فى وجه العقيدة الصحيحة ، لأنها تحرمهم ما يحسولونه لأنفسهم من سلطان ، وما يكسبونه بهذا السلطان الزائف من مال يأكلونه بالباطل فى كل زمان .

وإن الأحبار والرهبان ليكنزون الذهب والفضة ، فليحذر الذين آمنوا أن يكنزوا المال فلا ينفقوه في سبيل الله . فهذا الكنز سيجازون عليه بالعذاب الأليم .. ثم يأخذ السياق في رسم مشهد مفرع مشير لهذا العذاب كيف يكون :

« يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم . هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون » ..

إن رسم للشهد هكذا في تفصيل ، وتصوير العملية منذ خطواتها الأولى إلى خطواتها الأخيرة . ليطيل للشهد أمام الحيال .. وهو المقصود ..

« والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم » .. ويسكت . وتنتهي الآية على هذا الإجمال والإيهام للعذاب .. ثم يأخذ في التفصيل .. « يوم يحمى عليها في نار جهنم » يحمى عليها حتى تصبح سالحة للكي بها . ونحن ننتظر عملية الإحماء والتسخين .. ثم هاهى ذى احمارت وهاهى ذى معدة مهياة . فليبدأ العذاب الأليم .. هاهى ذى الجباه تكوى .. لقد انتهت عملية الكسى في الجباه فليداروا على الجنبوب . : هاهى ذى الجنبوب تكوى .. لقد انتهت العملية فليداروا على الظهر .. هاهى ذى الظهر تكوى .. لقد انتهت العملية فليتبعضا التأنيب والترذيل : « هذا ما كنزتم لأنفسكم » ها هو ذا بذاته كنزعموه للذة ، فاقطب أداة للعذاب « فذوقوا ما كنتم تكنزون » ذوقوه بذاته ، فهو الذى تذوقون منه الجباه والجنبوب والظهر !!!

ألا إنه مشهد مفرع ، يمرض في أناة وتطويل وتفصيل !

ألا وإنه لجزاء الكنز والأثرة واحتجاز فضل الله ورزقه أن ينفق في سبيل الله ، وأن يحرم خيره خلق الله ، وأن يكون عامل نماء وصلاح للحياة ، فلا يتحول للمال إلى حجر مرصود أو صنم معبود ! وخاصة في معرض الجهاد في سبيل الله بالنفس والمال . حين يكون الكنز جريعة مباشرة في حق الدعوة ، وفي حق العقيدة ، وفي حق الأمة للسلة التى لا تقوم إلا بالجهاد .

« إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ، فِيهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ، ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ، فَلَا تَغْلِبُوا فِيهِ أَنْفُسَكُمْ ، وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ، وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ »
 إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ ، يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ، يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا ، لِيُطَاوُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ ، فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ . زَيْنَ لَهُمْ سُوهُ أَعْمَالِهِمْ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ .

بعد الأمر بقتال للمشركين عند انقضاء عهودهم أو نكثها منهم قبل أجلها ؛ وقال أهل الكتاب الذين لا يدينون دين الحق ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله عرج السباق على الأشهر الحرم ، التي لا يحل فيها القتال إلا دفاعاً أو امتداداً لحرب قامت قبل هذه الأشهر ، وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب - عرج عليها ليظل ما مرد عليه بعض المشركين من النسوة فيها . وقد كانوا يعاونون بعض هذه الأشهر المحنودة بأعيانها ويحرمون غيرها ليكملوا عدة الأشهر المحرمة أربعة تبعاً لأهوائهم ومصالحهم . وذلك نوع من تحليل ما حرم الله ورسوله ، وسبب من أسباب الأمر بقتال للمشركين وأهل الكتاب .

« إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ . فِيهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ . ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ » ..

وبذلك يرد معيار الزمن ، وتحديد دوراته ، إلى طبيعة الكون التي قطره الله عليها . وإلى أصل الخلقة . خلقه السماوات والأرض . ويشير هذا النص إلى أن هناك دورة زمنية ثابتة ، مقسمة إلى اثني عشر شهراً . يستدل على ثباتها بثبات عدة الأشهر ؛ فلا تزيد في دورة وتنقص في دورة . وأن ذلك في كتاب الله - أي في ناموسه الذي أقام عليه نظام هذا الكون . وقد تكون هذه الدورة قمرية كالأشهر العربية فهي ثابتة على نظامها . وقد تكون شمسية فهي ثابتة على

نظامها كذلك ، لا تتخلف ولا تتعرض للنقص والزيادة . لأنها تم وفق قانون ثابت ، هو ذلك الناموس الكوني الذى أراده الله يوم خلق السماوات والأرض .

هذه الإشارة إلى ثبات الناموس يقدم بها السياق لتحريم الأشهر الحرم وتحديداتها ، ليقول : إن هذا التحديد والتحريم جزء من نواميس الله ثابت ككتابها ، لا يجوز تحريفه بالهوى ، ولا يجوز تحريكه تقدما وتأخيرا ؛ لأنه يشبه دورة الزمن التى تم بتقدير ثابت ، وفق ناموس لا يتخلف . « ذلك الدين القيم » .. فهذا الدين مطابق للناموس الأصيل ، الذى يقوم به السماوات والأرض ، منذ أن خلق الله السماوات والأرض .

وهكذا يتضمن ذلك النص القصير سلسلة طويلة من للدولات العجيبة .. يتبع بعضها بعضا ، ويمهد بعضها لبعض ، ويقوى بعضها بعضا . ويشتمل على حقائق كونية يحاول العلم الحديث أن يقررها بطرقته ومحاولاته وتجاربه . ويربط بين نواميس الفطرة في خلق الكون وأصول هذا الدين وفرائضه ليقرب الضائر والأفكار عمق جذوره وثبات أسسه ، وقدم أصوله .. كل أولئك في إحدى وعشرين كلمة تبدو في ظاهرها عادية بسيطة قريية مألوقة .

« ذلك الدين القيم . فلا تظلموا فيه من أنفسكم » .. لا تظلموا أنفسكم في هذه الأشهر الحرم التى يتصل تحريمها بناموس كوني تقوم عليه السماوات والأرض . لا تظلموا أنفسكم بإحلال حرمتها التى أرادها الله لتكون فترة أمان وراحة سلام ؛ فتتالفوا عن إرادة الله . وفى هذه المخالفة ظلم لأنفس بتعريضها لعذاب الله فى الآخرة ، وتعريضها للخوف والقلق فى الأرض ، حين تستحيل كلها جميعا حرية ، لا هدنة فيها ولا سلام .

« وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة » .. ذلك في غير الأشهر الحرم ، مالم يبدأ للمشركون بالقتال فيتمين رد الاعتداء في تلك الأشهر ، لأن الكف عن القتال من جانب واحد يضعف القوة الحية ، للتوط بها حفظ الحرمات ، ووقف القوة الشريرة للعندية ؛ ويشيع الفساد فى الأرض ، والتوضى فى النواميس . فرد الاعتداء في هذه الحالة وسيلة لحفظ الأشهر الحرم ، فلا يتدى عليها ولا تهان .

« وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة » .. قاتلوهم جميعا بلا استثناء أحد منهم ولا جماعة ، فهم يقاتلونكم جميعا لا يستنون منكم أحدا ، ولا يتقون منكم على جماعة . وللركة فى حقيقتها إنما هى معركة بين الشرك والتوحيد . وبين الكفر والإيمان وبين الهدى والضلال .

معركة بين مسكرين متميزين لا يمكن أن يقوم بينهما سلام ، ولا أن يتم بينهما اتفاق . لأن الخلاف بينهما ليس عرضيا ولا جزئيا . ليس خلافا على مصالح يمكن التوفيق بينها ، ولا على حدود يمكن أن يباد تخطيطها . وإن الأمة السلة لتتخذ عن حقيقة للركة بينها وبين للشركين - والشرك ألوان وصنوف - إذا هي فهمت أو أفهمت أنها معركة اقتصادية أو معركة قومية ، أو معركة وطنية ، أو معركة استراتيجية .. كلا . إنها قبل كل شيء معركة العقيدة . وهذه لا تجدى فيها أنصاف الحلول . ولا تعاملها الاتفاقات والتاورات . ولا علاج لها إلا بالجهاد والكفاح . الجهاد الشامل والكفاح الكامل . سنة الله التي لا تتخلف وتاموسه الذي تقوم عليه السماوات والأرض ، وتقوم عليه العقائد والأديان ، وتقوم عليه الضمائر والقلوب . في كتاب الله يوم خلق الله السماوات والأرض .

«واعلموا أن الله مع للتقين» .. فالنصر للتقين الذين يتقون أن ينتهكوا حرمت الله ، وأن يحلوا ماحرم الله ، وأن يحرفوا نواميس الله . فلا يقعد للسلون عن جهاد للشركين كافة ، ولا يتخوفوا من إثارة الحرب الشاملة . فهي حرب في سبيل الله ، يقفون فيها عند حدوده ، ويتقون فيها الاعتداء ، ويتوجهون بها إلى الله يراقبونه في السر والعلانية . فلم النصر ، لأن الله معهم ، ومن كان الله معه فهو للنصور بلا جدال .

«إنما النسيء زيادة في الكفر . يضل به الذين كفروا يحلون ما يحرمونه عاما ويحرمونه عاما ، ليواطشوا عدة ماحرم الله ، فيحلوا ماحرم الله . زين لهم سوء أعمالهم . والله لا يهدي القوم الكافرين» ..

قال مجاهد - رضى الله عنه - : كان رجل من بنى كنانة يأتي كل عام إلى اللوسم على حمار له فيقول : أيها الناس . إني لا أعاب ولا أجاب ولا مردلأ أقول . إنا قد حرمتنا المحرم وأخرنا صفر . ثم يجيء العام للقبيل بعده فيقول مثل مقالته ، ويقول : إنا قد حرمتنا صفر وأخرنا المحرم فهو قوله : « ليواطشوا عدة ماحرم الله » قال : بنى الأريفة ، فيحلوا ماحرم الله تأخير هذا الشهر الحرام .

وقال عبدالرحمن بن زيد بن أسلم : هذا رجل من بنى كنانة يقال له القلس ، وكان في الجاهلية وكانوا في الجاهلية لا يغير بعضهم على بعض في الشهر الحرام ، يلقي الرجل قاتل أبيه ولا يمد إليه يده ؟ فلما كان هو قال : خرجوا بنا . قالوا له : هذا المحرم . قال : ننسئه العام . هما العام

صفران . فإذا كان العام القابل قضينا جلناهما محرمين . قال ففعل ذلك . فلما كان عام قابل قال لا تنزوا في صفر . حرموه مع المحرم . هما محرمان ..

فهذان قولان في الآية ، وصورتان من صور النسي . في الصورة الأولى يحرم صفر بدل المحرم فالشهور المحرمة أربعة في العدد ، ولكنها ليست هي التي نص عليها التحريم ، بسبب إحلال شهر المحرم . وفي الصورة الثانية يحرم في عام ثلاثة أشهر وفي عام آخر خمسة أشهر فالجموع ثمانية في عامين بمتوسط أربعة في العام ولكن حرمة المحرم ضاعت في أحدهما ، وحل صفر ضاع في ثانيهما !

وهذه كبتك في إحلال ما حرم الله ، والمخالفة عن شرع الله . « زيادة في الكفر » ولجلاج فيه ، وضراوة عليه . « يضل به الدين كفروا » ويخدعون بما فيه من تلاعب وتحريف وتأويل .. « زين لهم سوء أعمالهم » فإذا هم يرون سوء حسنا ، ويرون قبح الانحراف جمالا ، ولا يدركون ما هم فيه من ضلال ولجلاج في الكفر بهذه الأعمال . « والله لا يهدي القوم الكافرين » ، الذين ستروا قلوبهم عن الهدى وستروا دلائل الهدى عن قلوبهم . فاستحقوا بذلك أن يتركهم الله لما هم فيه من ظلام وضلال .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا حِيلَ لَكُمْ : انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّا قَدْ قَسَمْنَا بِالْأَرْضِ ؟ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ؟ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ * إِلَّا تَنْفِرُوا يَمْذُوكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ، وَيَسْتَبْدِلُونَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ، وَلَا تَنْصُرُوهُ شَيْئًا ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ، ثَانِيًا اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي النَّارِ ، إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ : لَا تَخَظَّنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ، وَأَيَّدَهُ بِجُفُودٍ لَمْ تَرَوْهَا ، وَجَعَلَ لَكِلِ الَّذِينَ كَفَرُوا الشُّغْلَى ، وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْغَلِيَّةُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * انْفِرُوا خِفَافًا

وَتَحَالَا ، وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ .

« لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبِعُوكُمْ ، وَلَكِنْ بَدَدْتُ عَلَيْهِمُ الشُّفْعَةَ ، وَسَيُخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا نَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ ، يُمْسِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ لَهُمُ الْكَذِبُونَ * عَفَا اللَّهُ عَنْكَ . لَمْ أَذَنْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ * لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ * إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ * وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً ؛ وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ : اقْعُدُوا مَعَ الْفَاعِلِينَ * لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا ، وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ ، وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ * لَقَدْ ابْتِغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ ، وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ ، حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ ، وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ ، وَهُمْ كَارِهُونَ .

« وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ : إِنَّا نَنْذَرُ لِي وَلَا تَفْتِنِّي . أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ، وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَكِظِظَةٌ بِالْكَافِرِينَ * إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ ، وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ ، وَيَقُولُوا وَهُمْ فَرِحُونَ * قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا ، وَطَلَى اللَّهُ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ * قُلْ : هَلْ رَبُّصُونٌ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ ؟ وَتَحْنُ قَرَبُصُ بَكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بَعْدَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا ، قَرَبُصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ .

« قُلْ : أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ ، إِنْ كُنْتُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ * وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقَبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ

إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى، وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ * فَلَا تُمْجِبِكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ، إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ * وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَيُنْسِكُمْ وََمَا هُمْ مِنَكُمْ، وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ * لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَخَارِجَ أَوْ مَدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَكْخَحُونَ ..

من هنا يبدأ الحديث عن المنافقين ، الذين اندسوا في صفوف السليين باسم الإسلام ، بعد أن غلب وظهر ، قرأى هؤلاء أن حب السلامة وحب الكسب يقتضيان أن يخنوا رؤوسهم للإسلام ، وأن يكيدوا له داخل الصفوف بعد أن عز عليهم أن يكيدوا له خارج الصفوف .

والنفاق آفة النفوس الضعيفة للتوبة ، التي تضعف عن اللواجة فتلجأ إلى الدسيسة ، وتصب عليها الاستقامة فتداور وتماور وتشتى كالمديدان والحيات .

ولقد وقف هؤلاء في وجه الرسول — صلى الله عليه وسلم — عند مقدمه إلى المدينة ، يكيدون له بكل وسيلة . فلما نصره الله يوم بدر قال عبد الله بن أبي — رأس النفاق — « هذا أمر قد توجه — » أى بلغ وجهته وانصر — فدخلوا في الإسلام ظاهرا وقلوبهم تنفل بكراهية الإسلام والكيد له والتخذيل عنه عند أول فرصة .

فلما بلغ رسول الله — صلى الله عليه وسلم — أن الروم قد جمعوا له على أطراف الجزيرة بالشام ، وأن هرقل قد رزق أصحابه رزق سنة ، وانضمت إليه لحم وجنم وعاملة وغسان من قبائل العرب ، وقدموا مقدماتهم إلى البقاء .. استنفر الناس إلى قتال الروم . وكان — صلى الله عليه وسلم — قد يخرج إلى غزوة إلا ورعى بنهرها مكينة في الحرب ، إلا ما كان من هذه الغزوة — غزوة تبوك — قد صرح بها لبعد الشقة ، وشدة الزمان . إذ كان ذلك في شدة الحر ، حين طابت الظلال وأبقت التار ، وجبب إلى الناس للقام .

عندئذ وجد أولئك المنافقون فرصة للتخذيل . قالوا : لاتنفروا في الحر ، وخوفوا الناس بعد الشقة ، وحذروهم شدة بأس الروم . وكان لهذا كله أثر في تآكل بعض الناس عن النفرة .

كذلك أخذ المناقون يستأذنون في التخلف عن النزوة معتذرين بالأعداء الكاذبة الواهنة ،
كأدبر بعضهم للكائد للثبي - صلى الله عليه وسلم - في ثنایا الطريق ،
ولم يكن بد من هذا الامتحان ليكشف الله للناسقين ، ويثبت للؤمنين الصادقين ، فالشدائد
هى التى تكشف الحقائق وتمحص الظنون .

وسنجد فى هذا الدرس والدروس التالية فى السورة تفصيل هذا الابتلاء وامثاله فى صفوف
المسلمين . .



« يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم اتقوا فى سبيل الله اتاقلتم إلى الأرض . أرضيتم
بالحياة الدنيا من الآخرة ؟ فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة إلا قليل . لا تاتقوا يعذبكم عذابا
أليما ويستبدل قوما غيركم ، ولا تضره شيئا ، والله على كل شيء قدير . إلا تضره قد نصره
الله إذ أخرجه الذين كفروا ثانی اثنين إذ هما فى الفار ، إذ يقول لصاحبه : لا تحزن إن الله معنا ،
فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ، وكلمة الله هى
العليا ، والله عزيز حكيم . اتقوا خفافا وثقالا ، وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله . ذلكم
خير لكم إن كنتم تعلمون » ..

ذلك بدء المتاب للمتخلفين والتهديد بمقابلة الثاقل عن الجهاد فى سبيل الله ، والتذكير لهم
بما كان من نصر الله لرسوله ، قبل أن يكون معه منهم أحد ، وقدرته على إعادة هذا النصر
بذنهم ، فلا ينالهم عندئذ إلا إثم التخلف والتقصير ،

« يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم اتقوا فى سبيل الله اتاقلتم إلى الأرض ؟ » إنها تقلة
الأرض ، ومطامع الأرض ، وتصورات الأرض . تقلة الخوف على الحياة ، والخوف على المال ،
والخوف على القذاذ والصالح واللتاع .. تقلة الدعة والراحة والاستقرار .. تقلة القنات الفانية والأجل
المحدود والمهدف القريب .. تقلة اللحم والدم والتراب .. والتعبير يلقى كل هذه الظلال بجرس
رأفاظه « إناقلتم » وهى بجرسها تمثل الجسم للترخى الثقيل ، يرفه الرافقون فى جهد فيسقط
(م - هـ فى خلال الفراكان [١٠])

منهم في قتل ! وبقيا بمعنى ألفاظه « إننا قتلنا إلى الأرض » وما لها من جاذبية تشد إلى أسفل وتقاوم رقرفة الأرواح وانطلاق الأعواق .

إن النفرة للجهاد في سبيل الله انطلاق من قيد الأرض ، وارتضاع على قهقهة اللحم والدم ؛ وتحقيق للمعنى المألوي في الإنسان ، وتغليب لعنصر الشوق الممنهج في كيانه على عنصر القيد والضرورة ؛ وتطلع إلى الخلود الممتد ، وخلاص من الفناء المحدود : « أرضيتُم بالحياة الدنيا من الآخرة ؟ فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل » .

وما يعجز ذو عقيدة في الله عن النفرة للجهاد في سبيله ، إلا وفي هذه العقيدة دخل ، وفي إيمان صاحبها بها . فذلك يقول الرسول - صلى الله عليه وسلم - « من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بغزو مات على شعبة من شعب النفاق » . فالنفاق - وهو دخل في العقيدة يعوقها عن الصحة والكمال - هو الذي يقعد بمن يزعم أنه على عقيدة عن الجهاد في سبيل الله خشية الموت أو الفقر ، والأجل يد الله ، والرزق من عند الله . وما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل .

ومن ثم يتوجه الخطاب إليهم بالتهديد : « لا تتفروا يعذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم ، ولا تفسدوه شيئاً ، والله على كل شيء قدير » ..

والخطاب لقوم معينين في موقف معين . ولكنه عام في مدلوله لكل ذوي عقيدة في الله . والعذاب الذي يهدم ليس عذاب الآخرة وحده ، فهو كذلك عذاب الدنيا . عذاب الدلة التي تصيب القاعدين عن الجهاد والكفاح ، والقلبة عليهم للأعداء ، والحرمان من الحيرات واستغلالها للمعادين ؛ وهم مع ذلك كله يخشون من النفوس والأموال أضعاف ما يخشون في الكفاح والجهاد ؛ ويقدمون على مذبح الدل أضعاف ما تتطلبه منهم الكرامة لوقدموا لها الفداء . وما من أمة تركت الجهاد إلا ضرب الله عليها الدل ، فدفعت مرغمة صاغرة لأعدائها أضعاف ما كان يتطلبه منها كفاح الأعداء ..

« ويستبدل قوماً غيركم » يقومون على العقيدة ، ويؤدون بمن العزة ، ويستولون على أعداء الله « ولا تفسدوه شيئاً » ولا يقام لكم وزن ، ولا تقدمون أو تؤخرون في الحساب ! « والله على كل شيء قدير » لا يعجزه أن يذهب بكم ، ويستبدل قوماً غيركم ، ويفلحكم من التقدير والحساب ! إن الاستسلام على قهقهة الأرض وعلى ضعف النفس ، إثبات للوجود الإنساني الكريم . فهو حياة بالمعنى المألوي للحياة . وإن التناقل إلى الأرض والاستسلام للخوف لإعدام للوجود الإنساني الكريم . فهو فناء في حساب الروح للعزة للإنسان .

ويضرب الله لهم للثل من الواقع التاريخي الذي يعلمونه ، على نصرة الله لرسوله بلا عون منهم ولا ولاء ، والنصر من عند الله يؤتيه من يشاء :

« إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ، ثاني اثنين إذ هما في الغار . إذ يقول لصاحبه : لا تحزن إن الله معنا . فأنزل الله سكينة عليه ، وأيده بجنود لم تروها ، وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ، وكلمة الله هي العليا ، والله عزيز حكيم » ..

ذلك حين ضاقت قريش بمحمد ذرعا ، كما تضيق القوة العاشمة دائما بكلمة الحق ، لا تملك لها دفعا ، ولا تطيق عليها صبرا ، فاضطرت به ، وقررت أن تتخلص منه ؛ فأظلمه الله على ما ائتمرت ، وأوحى إليه بالخروج ، فخرج وحيدا إلا من صاحبه الصديق ، لا جيش ولا عدة ، وأعداؤه كثر ، وقوتهم إلى قوته ظاهرة . والسياق يرسم مشهد الرسول - صلى الله عليه - وسلم - وصاحبه « إذ هما في النار » والقوم على إثرهما يتعقبون ، والصديق - رضي الله عنه - يجرع - لا على نفسه ولكن على صاحبه - أن يطلعا عليهما فيخلصوا إلى صاحبه الحبيب ، يقوله : لو أن أحدهم نظر إلى نعيمه لأبصرنا تحت قدميه . والرسول - صلى الله عليه وسلم - وقد أنزل الله سكينة على قلبه ، يهدئ من روعه ويطمئن من قلبه فيقول له : « يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما ؟ » ثم ماذا كانت العاقبة ، والقوة للادية كلها في جانب ، والرسول - صلى الله عليه وسلم - مع صاحبه منها مجرد ؟ كان النصر المؤزر من عند الله بجنود لم يرها الناس . وكانت المزعجة للذين كفروا والذل والصغار « وجعل كلمة الذين كفروا السفلى » وظلت كلمة الله في مكانها العالي منتصرة قوية نافذة « وكلمة الله هي العليا » ..

وقد قرئ : « وكلمة الله » بالنصب . ولكن القراءة بالرفع أقوى في المعنى . لأنها تعطى معنى التقرر . فكلمة الله هي العليا طيبة وأصلا ، بدون تغيير متعلق بمعادة معينة . أما الجنود التي أيد الله بها رسوله - صلى الله عليه وسلم - فقد سبق الحديث عنها . والله « عزيز » لا يذل أوليائه « حكيم » يقدّر النصر في حينه لمن يستحقه .

ذلك مثل على نصرة الله لرسوله ولكلمته ؛ والله قادر على أن يعيده على أيدي قوم آخرين غير الذين يتناقضون ويشتاطون . وهو مثل من الواقع إن كانوا في حاجة بمد قول الله إلى دليل !

وفي ظلال هذا المثل الواقع المؤثر يدعوهم إلى النفرة العامة ، لا يعوقهم معوق ، ولا يتعبد بهم

طارىء ، إن كانوا يريدون لأتسهم الخير في هذه الأرض وفي الدار الآخرة :
 « انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله . ذلك خير لكم إن كنتم
 تعلمون » . .

انفروا في كل حال ، وجاهدوا بالنفوس والأموال ، ولا تلتسوا الحجاج والمغازير ، ولا
 تخضعوا للعوائق والتعلات . « ذلك خير لكم إن كنتم تعلمون » أسباب الخير الصحيح .
 وأدرك المؤمنون المخلصون هذا الخير ، فنفروا والعوائق في طريقهم ، والأعداء حاضرة
 لو أرادوا التمسك بالأعداء ، ففتح الله عليهم القلوب والأرضين ، وأعزهم كلمة الله ، وأعزهم
 بكلمة الله ، وحقق على أيديهم ما يبد خارقة في تاريخ الفتح .

قرأ أبو طلحة - رضى الله عنه - سورة براءة فأتى على هذه الآية فقال : أرى ربنا
 استغفرنا شيوخا وشعبا ، جهزوني يا بنى . قال بنوه : يرحمك الله قد غزوت مع رسول الله صلى
 الله عليه وعلى آله وسلم حتى مات ، ومع أبى بكر حتى مات ، ومع عمر حتى مات ، ففتحن نفرو
 عنك . فأبى ، فركب البحر فمات ، فلم يجدوا له جزيرة يدفونه فيها إلا بعد تسعة أيام ، فلم يتغير ،
 فدفنوه بها .

وروى ابن جرير - بأسناده - عن أبى راشد الحراني قال : « وافيت القداد بن الأسود
 فارس رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - جالسا على تابوت من ثوابت السيارة ، وقد فضل
 عنها من عظمه ، يريد القزو ؛ فقلت له قد أعذر الله إليك . فقال : أتت علينا سورة البعوث ^(١)
 « انفروا خفافا وثقالا » .

وروى كذلك - بأسناده - عن حيان بن زيد الشرعي قال : قرنا مع صفوان بن عمرو ،
 وكان واليا على حمص قبل الأنفوس إلى الجراجمة فرأيت شيئا كبيرا ، قد سقط حاجباه على
 عيني من أهل دمشق على راحلته فيمن أغار ، فأقبلت إليه فقلت : يا عم لقد أعذر الله إليك . قال :
 فرقع حاجبيه فقال : يا ابن أخى استغفرنا الله ، خفافا وثقالا . ألا إنه من يحبه الله يتبلى ، ثم
 يعيده فيقيه . وإنما يتبلى الله من عباده من شكر وصبر وذكر ، ولم يبد إلا الله عز وجل .

(١) ورذت صفات كثيرة لسورة براءة فسميت « الفاضحة » لما فضحت من سرائر المنافقين . ومنها
 « المنفرة » و « البرة » و « البثرة » و « المثيرة » و « البعوث » بفتح الباء لتنفيرها وتغييرها عانى
 القلوب ويهتره وبشها للمجاهدين . وكذلك للممنمة والمخربة والمنكدة والمفردة . .

ومثل هذه الروح قامت عزة الإسلام وعزة المسلمين . وبترأخيا في قوسهم تراخت دولتهم ، وركبهم الدل ، وساروا في ذيل القافلة تابعين ، وقد أرادهم الإسلام قادة متبوعين . فمن شاء العزة فذلك هو الطريق . . .

ثم يستعرض موقف جماعة من اللناقين ، الذين استأذنوا الرسول - صلى الله عليه وسلم - في التخلف ، فأذن لهم . يستعرض موقفهم ، في رسم صورة زرية لسقوط الهمة ، وضعف المزيمة ، وسوء الطوية ، والسج عن اللواجهة ؛ ويتب على الرسول - صلى الله عليه وسلم - أن أذن لهم قبل أن ينكشفوا على حقيقتهم ، ويتخلفوا جهرا وعلاية :

« لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ، ولكن بعدت عليهم الشقة ؛ وسيلطفون بالله لو استطننا لخرجنا معكم ، يهلكون أنفسهم ، والله يعلم إنهم لكاذبون . عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين ؟ لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتين . إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ، وإرتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون ؛ ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ، ولكن كره الله انبعاثهم ، فتبطهم ، وقيل : أقعدوا مع القاعدين . لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا ولأضعوا خلاكم فيفونكم الفتنة ، وفيكم ساعون لهم ، والله عليم بالظالمين . لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الأمور حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون . . »

لو كان الأمر أمر عرض قريب من أعراض هذه الأرض ، وأمر سفر قصير الأمد بأموال الماقية لاتبعوك ؛ ولكنها الشقة البعيدة التي تتقاصر دونها المهم الساقطة والمراحم الضعيفة . ولكنه الجهد الخطر الذي تجزع منه الأرواح الهزيلة والقلوب للنخوبة . ولكنه الأثق العالي الذي تتخاذل دونه النفوس الضعيرة ، والنية المهزولة .

وإنه لنخوذج مكرور في البشرية ذلك الذي ترسمه تلك الكلمات الخالدة : « لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة » فكثيرون هم أولئك الذين يتهاونون في الطريق الساعد إلى الآفاق الكريمة . كثيرون أولئك الذين يجهدون لطول الطريق فينتخفون

عن الركب ويميلون إلى عرض تافه أو مطلب رخيص . كثيرون تعرفهم البشرية في كل زمان وفي كل مكان ، فما هي قلة عارضة ، إنما هي الفئدة للكرور . وإنهم يعيشون على حاشية الحياة ، وإن خيل إليهم أنهم بلغوا منافع ونالوا مطالب واجتنبوا أداء الثمن العالي ، فالثمن القليل لا يشتري سوى التافه الرخيص .

« وسيلخفون بالله لو استطننا لخرجنا معكم » .. فهو الكذب للصاحب للضعف أبدا . وما يكذب إلا الضعفاء . أجل ما يكذب إلا ضعيف ولو بدا في صورة الأقوياء الجبارين في بعض الأحيان . فالتقوى يواجهه والضعيف يداور . وما تتخلف هذه القاعدة في موقف من المواقف ولا في يوم من الأيام .. « يهلكون أنفسهم » بهذا الحلف وبهذا الكذب ، الذي يخيل إليهم أنه سبيل النجاة عند الناس ، والله يعلم الحق ، ويكشفه للناس ، فيهلك الكاذب في الدنيا بكذبه . ويهلك في الآخرة يوم لا يجدي النكران . « والله يعلم إنهم لكاذبون » ..

« عفا الله عنك . لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين » .. إنه لطف الله برسوله ، فهو يسجل له بالعفو قبل العتاب . فلقد تدارى للتخلفون خلف إذن الرسول - صلى الله عليه وسلم - لهم بالعفو حين قدموا له المآذير . وقبل أن يتكشف صدقهم من كذبهم في هذه المآذير . وكانوا سيخلفون عن الركب حتى ولو لم يأذن لهم . فندموا تتكشف حقيقتهم ، ويسقط عنهم ثوب النفاق ، ويظهرون للناس على طبيعتهم ، ولا يتوارون خلف إذن الرسول . وإذ لم يكن ذلك فإن القرآن يتولى كشفهم ، ويقرر القواعد التي يمتاز بها المؤمنون والمناقضون :

« لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمشقين . إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم ، فهم في ريبهم يترددون » ..

وهذه هي القاعدة التي لا تخطئ . فالذين يؤمنون بالله ، ويستقدون يوم الجزاء ، لا يتبطلون أن يؤذن لهم في أداء فريضة الجهاد - وهي فريضة - ولا يتسكأون في تلبية داعي النفرة في سبيل الله بالأموال والأرواح ، بل يسارعون إليها خفايا وعلانا كما أمرهم الله ، طاعة لأمره ، ويقينا بقلائه ، وحقه بجزائه ، وإبضاء لرضاه . وإنهم ليتطوعون تطوعا فلا يحتاجون إلى من

يستحبهم ، فضلا عن الإذن لهم . إنما يستأذن أولئك الذين خلت قلوبهم من اليقين فهم يتلكأون ويتلصسون بالعاذير ، لعل عاقبا من العوائق يحول بينهم وبين النهوض بتكاليف العقيدة التي يتظاهرون بها ، وهم يرتابون فيها ويترددون .

إن الطريق إلى الله واضحة مستقيمة ، فما يتردد ويتلكأ إلا الذي لا يعرف الطريق ، أو الذي يرفها ويتنكبها انتهاء لتعاب الطريق !

وقد كان أولئك التخلفون ذوي قدرة على الخروج ، لهمهم ومائله ، وعندهم عدته : « ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة » وقد كان فيهم عبدالله بن أبي بن أبي سلول ، وكان فيهم الجند ابن قيس ، وكانوا أشرفا في قومهم أثرياء . « ولكن كره الله انبعاثهم » لما يعلمه من طبيعتهم ونفاقهم ، ونواياهم للمنطوية على السوء للمسلمين - كما سيجيء - « قطبهم » ولم يبعث فيهم المهمة للخروج ، « وقيل : أقعدوا مع القاعدين » وتخلفوا مع الصبأ والنساء والأطفال الذين لا يستطيعون النزو ، ولا ينبشون للجهاد . فهذا مكانكم اللائق بهم الساقطة والقلوب للارتابة والنفوس الخافوية من اليقين .

وكان ذلك خيرا للدعوة وخيرا للمسلمين : « لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا ولأوضعوا خلالكم يغونكم الفتنة ، وفيكم سماعون لهم ، والله عليم بالظالمين » .. والقلوب الخائرة تبث الحور والضعف في الصفوف ، والنفوس الخائفة خطر على الجيوش ؛ ولو خرج أولئك الناقضون ما زادوا للمسلمين قوة بخروجهم بل زادوهم اضطرابا وفوضى . ولأسرعوا بينهم بالوقعة والفتنة والتفرقة والتخذيذ . وفي المسلمين من يسمع لهم يومئذ نظرا إلى وجاهتهم في قومهم ، ولإجاءة والبراء بريقها في النفوس والعيون . ولكن الله القوي يرى دعوته ويكلم رجلاها المخلصين ، كفى المؤمنين الفتنة ، قرءك للناقضين المتخاذلين قاعدين « والله عليم بالظالمين » .

وإن ماضيهم ليشهد بدخل قوسهم ، وسوء طويتهم ، فلقد وقفوا في وجه الرسول - صلى الله عليه وسلم - وبذلوا ما في طوقهم ، حتى غلبوا على أمرهم فاستسلموا وفي القلب مائة : « لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الأمور حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون » .. وكان ذلك عند مقدم الرسول - صلى الله عليه وسلم - إلى المدينة ، قبل أن يظهره الله على أعدائه . ثم جاء الحق وانتصرت كلمة الله فخنوا لها رؤوسهم وهم كارهون ، وظلوا يترصسون الدوائر بالإسلام والمسلمين .

ويعرض السياق نموذجاً من معاذيرهم للفترة ؛ ثم يكشف عما تتطوى عليه صدورهم من التبرص بالرسول - صلى الله عليه وسلم - والمسلمين :

« ومنهم من يقول: ائذن لي ولا تفتني . ألا في الفتنة سقطوا ، وإن جهنم لمحيطة بالكافرين . إن تصبك حسنة تسؤم وإن تصبك مصيبة يقولوا : قد أخذنا أمرنا من قبل ، ويتولوا وهم فرحون . قل : لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون . قل : هل ترصون بنا إلا إحدى الحسنيين ؟ ونحن تربص بكم أن يصيبكم الله بذاب من عنده أو بأيدينا . فتربصوا إنا معكم متربصون » .

روى محمد بن إسحاق عن الزهري ويزيد بن رومان وعبد الله بن أبي بكر وعاصم بن قتادة قالوا : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذات يوم ، وهو في جهازه (أى لفروزة تبوك) للجد بن قيس أخى بنى سلة : « هل لك يا جد في جلاذ بنى الأصفر ؟ » (بنى الروم) فقال : يا رسول الله أو تأذن لي ولا تفتني ؟ فوالله لقد عرف قومي ما رجل أشد عجباً بالنساء منى ، وإنى أخشى إن رأيت نساء بنى الأصفر ألا أصبر عنهن . فأعرض عنه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقال : قد أذنت لك « فى الجد بن قيس نزلت هذه الآية .

يمثل هذه المآذير كان الناقون يمتنعون . والرد عليهم : « ألا فى الفتنة سقطوا وإن جهنم لمحيطة بالكافرين » . . والتعبير برسم مشهداً كأن الفتنة فيه هاوية يسقط فيها اللقنون ؟ وكأن جهنم من ورأهم تحيط بهم ، وتأخذ عليهم للنافذ وللتجيات فلا يفلتون . كناية عن مقارقتهم للخطيئة كاملة وعن انتظار العقاب عليها حتماً ، جزاء الكذب والتخلف والهبوط إلى هذا للمستوى المنحط من المآذير . وتحرير الكفر وإن كانوا يتظاهرون بالإسلام وهم فيه منافقون .

لأنهم لا يريدون بالرسول خيراً ولا بالمسلمين ، ولأنهم ليسوؤهم أن يجد الرسول والمسلمون خيراً : « إن تصبك حسنة تسؤم » ولأنهم لفرحون لما يعمل بالمسلمين من مصائب ، وما ينزل بهم من مشقة « وإن تصبك مصيبة يقولوا : قد أخذنا أمرنا من قبل » واحتطنا ألا نصاب مع المسلمين بشر ، وتخلفنا عن الكفاح والفرو « ويتولوا وهم فرحون » بالنجاة وبما أصاب للمسلمين من بلاء .

ذلك أنهم يأخذون بظواهر الأمور ، ويحسبون البلاء شراً فى كل حال ، ويظنون أنهم يحققون لأنفسهم الخير بالتخلف والقمود . وقد خلت قلوبهم من التسليم لله ، والرضى بقدره ،

واعتقاد الخير فيه . وللمسلم الصادق ينذل جهده ويقدم لا يغشى ، اعتقاداً بأن ما يصيبه من خير أو شر معقود بإرادة الله ، وأن الله ناصر له ومعين :

« قل : لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون » ..

والله قد كتب للمؤمنين النصر ، ووعدهم به في النهاية ، فهما يصبهم من شدة ، ومهما يلاقوا من ابتلاء ، فهو إعداد للنصر للوعود ، ليناله المؤمنون عن بينة ، وبعد تحييص ، وبوساطة التي اقتضتها سنة الله ، نصراً عزيزاً لا رخيصة ، وعزة تحميا نفوس عزيزة مستعدة لكل ابتلاء ، صابرة على كل تضحية . والله هو الناصر وهو المعين « وعلى الله فليتوكل المؤمنون » .. والاعتقاد بقدر الله ، والتوكل الكامل على الله ، لا يتفان أحداً المدة بما في الطوق . فذلك أمر الله الصريح : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ... » وما يتوكل على الله حق الاتكال من لا ينفذ أمر الله ، ومن لا يأخذ بالأسباب ، ومن لا يدرك سنة الله الجارية التي لا تخفى أحداً ، ولا تراعى خاطر إنسان !

على أن المؤمن أمره كله خير . سواء نال النصر أو نال الشهادة . والكافر أمره كله شر سواء أصابه عذاب الله المباشر أو على أيدي المؤمنين :

« قل : هل يترصون بنا إلا إحدى الحسنيين ، ونحن نترقبكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا . فترصبوا إنا معكم مترصبون » ..

فإذا ترصب للناقصين بالمؤمنين ؟ إنها الحسنى على كل حال . النصر الذي تملو به كلمة الله ، فهو جزاؤهم في هذه الأرض . أو الشهادة في سبيل الحق عليا الدرجات عند الله . وماذا يترصب للمؤمنون بالناقصين ؟ إنه عذاب الله يأخذهم كما أخذ من قبلهم من الكذابين ؟ أو يبطش المؤمنين بهم كما وقع من قبل للمشركين .. « فترصبوا إنا معكم مترصبون » والعاقبة مروفة .. والعاقبة للمؤمنين .



ولقد كان بعض هؤلاء للتدبرين للتخلفين للترصبين ، قد عرض ماله ، وهو يتندر عن الجهاد ، ذلك ليحسك العصا من الوسط على طريقة الناقصين في كل زمان ومكان . فرد الله عليهم مناوئتهم ، وكلف رسوله أن يعلن أن إحقاقهم غير مقبول عند الله ، لأنهم إنما يتفقونه عن رياء

وخوف ، لا عن إيمان وثقة ، وسواء بذلوه عن رضى منهم بوصفه ذريعة يخدعون بها المسلمين ، أو عن كره خوفا من انكشاف أمرهم ، فهو فى الحالتين مردود ، لا ثواب له ولا يحسب لهم عند الله :

« قل : أففقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم ، إنكم كنتم قوما فاسقين . وما منهم أن يتقبل منهم تقفاتهم إلا أنهم كفروا بالله ورسوله ، ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ، ولا ينفقون إلا وهم كارهون » .

إنها صورة للنفاقين فى كل آن . خوف ومداراة ، وقلب منحرف وضمير مدخول . ومظاهر خالية من الروح ، وتظاهر بغير ما يمكنه الضمير .

والضمير القرآنى السقيق « ولا يأتون الصلاة » فهم يأتونها مظهرا بلا حقيقة ، ولا يقيمونها إقامة واستقامة . يأتونها كسالى لأن الباعث عليها لا ينبثق من أعماق الضمير ، إنما يدفعون إليها دفعا ، فيحسون أنهم عليها مسخرون ! وكذلك ينفقون ما ينفقون كارهين مكرهين .

وما كان الله ليقبل هذه الحركات الظاهرة التى لا تحدو إليها عقيدة ، ولا يصاحبها شعور دافع . فالباعث هو عمدة العمل ، والنية هى مقياسه الصحيح .

ولقد كان هؤلاء للنفقون وهم كارهون ذوى مال وذوى أولاد ، وذوى جاه فى قومهم وشرف . ولكن هذا كله ليس بشئ عند الله . وكذلك يجب ألا يكون شيئا عند الرسول وللمؤمنين . فما هى نعمة يسبغها الله عليهم لينأوا بها ، إنما هى الفتنة يسوقها الله إليهم ويمتدبهم بها . « فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم ، إنما يريد الله ليذهبهم بها فى الحياة الدنيا ، ويذهب أنفسهم وهم كافرون » ..

إن الأموال والأولاد قد تكون نعمة يسبغها الله على عبد من عباده ، حين يوقفه إلى الشكر على النعمة ، والإصلاح بها فى الأرض ، والتوجه بها إلى الله ، فإذا هو مطمئن الضمير ، ساكن النفس ، واثق من الصير . كلما أثق احتسب وشعر أنه قدم لنفسه ذخرا ، وكلما أصيب فى ماله أو بنيه احتسب ، فإذا السكينة النفسية تهمره . والأمل فى الله يسرى عنه .. وقد تكون نعمة يصيب الله بها عبدا من عباده ، لأنه يعلم من أمره القساد والفشل ، فإذا التفت إلى الأموال والأولاد يحول حياته جحيا ، وإذا الحرص عليها يؤرقه ويتلف أعصابه ، وإذا هو ينفق للمال

حين ينفقه فيما يتلقه ويعود عليه بالأذى ، وإذا هو يشقى بأبنائه إذا مرضوا ويشقى بهم إذا صحوا . وكَم من الناس يعضبون بأبنائهم لسبب من الأسباب .

وهؤلاء الذين كانوا على عهد الرسول - صلى الله عليه وسلم - وأمثالهم في كل زمان ، يملكون الأموال ويرزقون الأولاد ، يجب الناس ظاهرها ، وهى لهم عذاب على نحو من الأنحاء . عذاب في الحياة الدنيا ، وهم - بما علم الله من دخيلتهم - صائرون إلى الهاوية . هاوية الموت على الكفر واليأى بالله من هذا الصير .

والتصير « وتزهى أشهم » يلقى ظل الفرار لهذه النفوس أو الهلاك . ظلامزحيا لاهدوء فيه ولا اطمئنان ، فيتسقى هذا الظل مع ظل المذاب في الحياة الدنيا بالأموال والأولاد . فهو القلق والكرب في الدنيا والآخرة . وما يحسد أحد على هذه للظاهر التى تحمل في طياتها البلاء .



ولقد كان أولئك النفاقون يدسون أشهم في الصف ، لا عن إيمان واعتقاد ، ولكن عن خوف وثقة ، وعن طمع ورهب . ثم يحلفون أنهم من المسلمين ، أسلوا اقتناعا ، وآمنوا اعتقادا . . فهذه السورة تفضحهم وتكشفهم على حقيقتهم ، فهى الفاضحة التى تكشف رداء للدائرة وتمزق ثوب النفاق :

« ويحلفون بالله إنهم لمنكم ، وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون . لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا لولوا إليه وهم يمحجئون » ..

إنهم جبناء . والتصير يرسم لهذا الجبن مشهدا ويحسمه في حركة . حركة النفس والقلب ، يبرزها في حركة جسد وعيان . « لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا لولوا إليه وهم يمحجئون » فهم متطلعون أبدا إلى عجا يحتمون به ، ويأمنون فيه . حصنا أو مغارة أو قفا . إنهم مذعورون مطاردون . يطاردهم الفرع الداخلى والجبن الروحى . ومن هنا « يحلفون بالله إنهم لمنكم » بكل أدوات التوكيد ، ليداروا ما فى نفوسهم ، وليتفوا انكشاف طويتهم ، وليأمنوا على ذواتهم .. وإنها لصورة زرية للجبن والخوف والملق والرياء . لا يرميها إلا هذا الأسلوب القرآنى العجيب . الذى يبرز حركات النفس شاخصة للحس على طريقة التصوير الفنى الموحى العميق .

« وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ ، فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا ، وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ » وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ ، سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ ، إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ * إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ، وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا ، وَالْمَوْلَافَةِ قُلُوبِهِمْ ، وَفِي الرِّقَابِ ، وَالْفَارِغِينَ ، وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَابْنِ السَّبِيلِ ، فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .

« وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ ، وَيَقُولُونَ : هُوَ أَذُنٌ . قُلْ : أَذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ ، يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ، وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » . يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ ، وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ * أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ مُجَادِدِ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ، فَأَنْ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ، ذَلِكَ أَجْزَأُ مِنَ الْعَظِيمِ * يَتَذَكَّرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ . قُلْ : اسْتَهْزِئُوا بِإِنَّ اللَّهَ يَخْرِجُ مَا تَخْتَدُّونَ * وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ : إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ . قُلْ : أَلَبَّاهُ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ؟ * لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ، إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ ، نُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ .

« الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ ، يَأْمُرُونَ بِالْمَنَكْرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ ، وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ، نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ، إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ » . وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ، هِيَ حَسْبُهُمْ ، وَلَهُمْ فِيهَا ، وَلَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ مُعِيمٌ * كَذَلِكَ يَنْفَخُ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ الْقُوَّةَ ، وَأَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا ؛ فَاسْتَفْتَحُوا عِخْلَافَهُمْ ، فَاسْتَفْتَحْتُمْ عِخْلَافَكُمْ ، كَمَا اسْتَفْتَحَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ عِخْلَافَهُمْ ، وَخَضَعْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا ، أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا

وَالْآخِرَةِ ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَالِسُونَ * أَلَمْ يَأْتِيهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ ، وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالنُّؤَيْفِكَاتِ ، أَتَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ، فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ .

« وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ، يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ ، وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ، وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ، وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ ، إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ، خَالِدِينَ فِيهَا ، وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ، وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ، ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ .

« يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلظْ عَلَيْهُمْ ، وَتَوَّأْمِهِمْ جَبَرْتُمْ وَبَنَسَ الْمَصِيدُ * يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا ؛ وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ ، وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ ، وَهُمْ عَلَىٰ بِمَا كَلَّمُوا بِتَأْكُلُوا ؛ وَمَا تَقَمُّوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ؛ فَإِنْ يَتَوْبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ ، وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يَعْذَّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ » ..

يستمر سياق السورة في الحديث عن المنافقين ، وما يند منهم من أقوال وأعمال ، تكشف عن نواياهم التي يحاولون سترها ، فلا يستطيعون . فهم من يلزم النبي - صلى الله عليه وسلم - في توزيع الصدقات ، ويتم عدائته في التوزيع ، وهو للصوم ذو الحلق العظيم ، ومنهم من يقول : هو أذن يستمع لكل قائل ، ويصدق كل ما قاله ، وهو النبي العظمى البصير ، للفكر الدبر الحكيم . ومنهم من يتخفى بالقولة الفاجرة الكافرة ، حتى إذا انكشف أمره استعان بالكذب والحلف ليرى نفسه من تبعه ما قال . ومنهم من يخشى أن ينزل الله على رسوله سورة تفضح نفاقهم وتكشفهم للمسلمين .

وبعقب السياق على استعراض هذه الصنوف من الناقضين ، بيان طبيعة النفاق والناقضين ، ويربط بينهم وبين الكفار الذين خلوا من قبل ، فأهلكتهم الله بعد ما استمتعوا بنصيبهم إلى أجل معلوم . ذلك ليكشف عن القوارق بين طبعهم هذه وطبيعة المؤمنين الصادقين ، الذين يخلصون العقيدة ولا يناقون .

ثم ينتهي هذا الدرس بأمر النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يجاهد الكفار والناقضين ويظل عليهم ، ولا تأخذه في شأنهم هوادة بعد ما تكشفت الحجب عنهم ، فبدوا على حقيقتهم سافرين . إلا أن يتوجروا إلى ربهم ويخلصوا له الدين .



« ومنهم من يلزك في الصدقات ، فإن أعطوا منها رضوا ، وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون . ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله ، وقالوا : حسينا الله ، سيؤتينا الله من فضله ورسوله ، إنا إلى الله راغبون . إنا الصدقات للفقراء وللساكئين ، والعاملين عليها ، والمؤلفة قلوبهم ، وفي الرقاب ، والتمارين ، وفي سبيل الله ، وابن السبيل . فريضة من الله والله عليم حكيم .. »

من الناقضين من يلمزك بالقول ، ويسب عدالتك في توزيع الصدقات ، ويدعى أنك تهابي في قسمتها . وهم لا يقولون ذلك غضبا للمد ، ولا حماسة للحق ، ولا غيرة على الدين ، إنما يقولونه لحساب ذواتهم وأطاعهم ، وحماسة لنفسهم وأنانيتهم « فإن أعطوا منها رضوا » ولم يبالوا الحق والمدل والمهين « وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون » ١

وقد وردت روايات متعددة عن سبب نزول الآية ، قصص حوادث معينة عن أشخاص بأعيانهم أمروا الرسول - صلى الله عليه وسلم - في عدالة التوزيع .

روى البخاري والنسائي عن أبي سعيد الخدري - رضى الله عنه - قال : بينما النبي - صلى الله عليه وسلم - يقسم قسما لإجاءه ذو الخوصرة النجى ، فقال اعدل يا رسول الله . فقال : « وبلك ! ومن يعدل إذا لم أعدل ؟ » فقال عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - ائذن لي فأضرب عنقه . فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « دعه فإن له أصحابا يغفر أحدهم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، يبرقون من الدين كما يبرق السهم من الرمية ... » قال أبو سعيد ، فزلت فيهم : « ومنهم من يلزك في الصدقات » .

وروى ابن مردويه عن ابن مسعود - رضى الله عنه - قال : « لما قسم النبي - صلى الله عليه وسلم - غنائم حنين سمعت رجلا يقول : إن هذه قسمة ما أريد بها وجه الله . فأثبت النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكرت له ذلك فقال : « رحمة الله على موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر » . ونزل « ومنهم من يلزك في الصدقات » .

وروى سنيد وابن جرير عن داود بن أبي عاصم قال : أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - بصدقة قسمها هاهنا وهاهنا حتى ذهبت ، وراه رجل من الأنصار فقال : ماهذا بالعدل . فنزلت هذه الآية .

وقال قتادة في قوله : « ومنهم من يلزك في الصدقات » يقول : ومنهم من يظلم عليك في الصدقات ، وذكر لنا أن رجلا من أهل البادية حديث عهد بأعرابية أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو يقسم ذهبا وقضة ، فقال : يا محمد والله لئن كان الله أمرك أن تبدل ما عدلت ، فقال نبي الله - صلى الله عليه وسلم - « وبلك فمن ذا الذي يبدل عليك بدي ؟ » .

وعلى أية حال فالنص القرآني يقرر أن القولة قولة فريق من السابقين . يقولونها لغيره على الدين ، ولكن غضبا على حظ أنفسهم ، وغظا أن لم يكن لهم نصيب . . . وهي آية نفاقهم الصريحة ، لما يشك في خلق الرسول - صلى الله عليه وسلم - مؤمن بهذا الدين ، وهو المعروف حق قبل الرسالة بأنه الصادق الأمين . والعدل فرع من أمانات الله التي ناطها بالمؤمنين فضلا على نبي المؤمنين .

وبهذه المناسبة يرسم السياق الطريق اللائق بالمؤمنين الصادق الإيمان : « ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله ، وقالوا : حسبنا الله ، سيؤتينا الله من فضله ورسوله . إنا إلى الله راغبون » . . فهذا هو أدب النفس وأدب اللسان ، وأدب الإيمان : الرضى بحسمة الله ورسوله ، رضى التسليم والافتناع ، لارضى القهر والتلب . والاكتفاء بالله ، والله كاف عبده . والرجاء في فضل الله ورسوله . والرغبة في الله خالصة من كل كسب مادي ، ومن كل طمع دنيوى . . ذلك أدب الإيمان الصحيح الذى ينضج به قلب المؤمن . وإن كانت لاتعرفه قلوب الناقضين ، الذين لم تخالط بشاشة الإيمان أرواحهم ، ولم يشرق في قلوبهم نور اليقين .

وبعد بيان هذا الأدب اللائق في حق الله وحق رسوله ، تطوعا ورضى وإسلاما ، يقرر أن الأمر -

مع ذلك - ليس أمر الرسول ؛ إنما هو أمر الله وفريسته وقسمته ، وما الرسول فيها إلا منفذ للفريضة المقسومة من رب العالمين . فهذه الصدقات - أى الزكاة - تؤخذ من الأغنياء فريضة من الله ، وترد على الفقراء فريضة من الله . وهى معصورة فى طوائف من الناس بينهم القرآن ، وليست متروكة لاختيار أحد ، حتى ولا اختيار الرسول :

« إنما الصدقات للفقراء وللساكين ... فريضة من الله ، والله عليم حكيم » ..

وبذلك تأخذ الزكاة مكانها فى شريعة الله ، ومكانها فى النظام الإسلامى ، لانتطوعا ولا تفضلا بمن فرضت عليهم . فهى فريضة عتمة . ولا منحة ولا جزاء من القاسم الموزع . فهى فريضة معلومة . إنها إحدى ضرائب الإسلام تجمعها الدولة المسلمة بنظام معين لتؤدى بها خدمة اجتماعية محددة . وهى ليست إحسانا من المعطى وليست شحادة من الآخذ .. كلا فقام النظام الاجتماعى فى الإسلام على التسول ، ولئن يقوم .

إن قوام الحياة فى النظام الإسلامى هو العمل - بكل صنوفه وألوانه - وعلى الدولة للسلسلة أن توفر العمل لكل قادر عليه ، وأن تمكنه منه بالإعداد له ، وتوفير وسائله ، وبضمان الجزاء الأولئى عليه . وليس للقادرين على العمل من حق فى الزكاة ، فالزكاة ضريبة تكافل اجتماعى بين القادرين والم عاجزين ، تنظمها الدولة وتتولاها فى الجمع والتوزيع ، متى قام المجتمع على أساس الإسلام الصحيح .

عن ابن عمر - رضى الله عنهما - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « لا تحمل الصدقة لثنى ولا لثنى مرة سوى (١) » .

وعن عبد الله بن عدى بن الحارث أن رجلين أخبراه أنهما أتيا النبي - صلى الله عليه وسلم - يسألانه من الصدقة ، قلب فيما البصر ، فراكهما جليدين ، فقال : « إن شئنا أعطيتكما . ولا حظ فيما لثنى ولا لثنى مكتسب (٢) » .

إن الزكاة فرع من فروع نظام التكافل الاجتماعى فى الإسلام . وهذا النظام أشمل وأوسع كثيرا من الزكاة ، لأنه يشمل فى عدة خطوط تشمل فروع الحياة كلها ، ونواحى الارتباطات

(١) رواه أحمد وأبو داود والترمذى . (٢) رواه أحمد وأبو داود والنسائى .

البشرية بأكملها ، والزكاة خط واحد من هذه الخطوط (١) وهي تشمل مايسمى الآن : بالتأمين الاجتماعى وبالضمان الاجتماعى مجتمعين . والفرق بين التأمين والضمان ، أن كل فرد فى التأمين يؤدي قسطا من دخله ، فى نظير تأمينه عند عجزه الدائم والوقت . أما فى الضمان فالدولة هى التى تقوم بهذا من ميزانيتها العامة ، بدون أن يشترك أفراد بذواتهم بأداء قسط معين .

والزكاة تجمع بنسبة الشر ونصف الشر وربع الشر من أصل المال حسب أنواع الأموال . وهى تجمع من كل من يملك حوالى عشرين جنبا فائضة عن حاجته يحول عليها الحلول . وبذلك يشترك فى حصيتها معظم أفراد الأمة . ثم تنفق فى المصارف التى ينفقها الآية هنا ، وأول المستحق لها هم الفقراء وللساكين . والفقراء هم الذين يجدون دون الكفاية ، وللساكين مثلهم ولكنهم هم الذين يتجملون فلا يدون حاجتهم ولا يسألون .

وإن كثيرا ممن يؤديون الزكاة فى عام ، قد يكونون فى العام التالى مستحقين للزكاة . بنقص ما فى أيديهم عن الوفاء بحاجاتهم . فهى من هذه الناحية تأمين اجتماعى . وبعضهم يكون لم يؤدي شيئا فى حصة الزكاة ولكنه يستحقها . فهى من هذه الناحية ضمان اجتماعى .

فالزكاة نظام تأمين وضمان اجتماعى لطوائف معينة فى الأمة ؛ وليست أساسا للنظام الاقتصادى فى الدولة الإسلامية ، وليست كذلك قواما للحياة العامة . إنما قوام الحياة العمل وارتباطاته — كما سبق — بتفصيل ليس هذا مكانه . فنحن هنا فى ظلال القرآن ، لا نعدى ظلال النص إلى بحوث مفصلة لما مجالها الخاص .

« إنما الصدقات للفقراء وللساكين » .. وقد سبق بينهما .

« والعاملين عليها » .. أى الذين يقومون على تحصيلها — فإلى من تخص لهم رواتب من بيت المال العام (أى خزانة الدولة ، وحصة الزكاة لا تدخل هذه الخزانة لأنها ضريبة اجتماعية خاصة بشأن خاص) .

« وللزلفة ثلثهم » .. وهم طوائف منهم الذين دخلوا حديثا فى الإسلام ويراد تشييم

(١) يراجع فصل الشكايف الاجتماعى فى كتاب : المعالة الاجتماعية . وفى كتاب : دراسات إسلامية للزكاة

عليه . ومنهم الذين يرجى أن تتألف قلوبهم فيسلموا . ومنهم الذين أسلموا وثبتوا ويرجى تأليف قلوب أمثالهم في قومهم ليثوبوا إلى الإسلام حين يرون إخوانهم يرزقون ويزادون .. وهناك خلاف قسبي حول سقوط سهم هؤلاء المؤلفة قلوبهم بعد غلبة الإسلام .. ولكن هانئ أولاء في هذا الزمان نجد كثيرا من الحالات تحتاج إلى إعطاء جماعة من الناس على هذا الوجه ؛ إما إعانة لهم على الثبات على الإسلام إن كانوا يحاربون في أرزاقهم لإسلامهم ، كناس في الهند وغيرها الآن ، أو يغرون من اللشرين وللتعميرين على الكيد للإسلام ومنهم في ديارنا كثيرون . وإما تقريرا لهم من الإسلام كبعض الشخصيات غير السليمة التي يرجى أن تنفع الإسلام بالدعوة له والذب عنه هنا وهناك . نرى هذه الحاجة فترى مظهرا لكمال حكمة الله في تديره لأمر المسلمين على اختلاف الظروف والأحوال .

« وفي الرقاب » .. ذلك حين كان الرق نظاما عالميا ، تجري للماملة فيه على المثل في استرقاق الأسرى بين المسلمين وأعدائهم . ولم يكن للإسلام بد من الماملة بالمثل حتى يتعارف العالم على نظام آخر غير الاسترقاق (وقد فصلنا هذا الأمر فيما مضى من الظلال)^(١) .. وهذا السهم كان يستخدم في إعانة من يكاتب عبيده على الحرية في نظير مبلغ يؤديه له ؛ ليحصل على حريته بمساعدة قسطة من الزكاة . أو يشراء رقيق وإعتاقهم بمعرفة الدولة من هذا المال .

« والمارمين » .. وهم الدينون في غير معصية . يعطون من الزكاة ليوافوا ديونهم ، بدلا من إعلان إفلاسهم كما تصنع الحضارة للمدينين من التجار مهما تكن الأسباب . فالإسلام نظام تكافلي ، لا يسقط فيه الشريف ، ولا يضع فيه الأمين ، ولا يأكل كل الناس بعضهم بعضا في صورة قوانين نظامية ، كما يقع في شرائع الأرض أو شرائع القاب !

« وفي سبيل الله » .. وذلك باب واسع يشمل كل مصلحة للجماعة ، تحقق كلمة الله ، وفي أولها إعداد العدة للجهاد ، وتجهيز للتطوعين وتدريبهم ؛ وبعث البعث للدعوة إلى الإسلام ، وبيان أحكامه وشرائعه للناس أجمعين ؛ وتأسيس للمدارس والجامعات التي تربي الناشئة تربية إسلامية صحيحة ، فلا نكلهم إلى مدارس الدولة لتعلم كل شيء إلا الإسلام ، ولا مدارس اللشرين تمتد على طفولتهم وحدانهم وهم لا يملكون رد العدوان .

« وابن السبيل » .. وهو للسافر للقطع عن ماله - ولو كان غنيا في بلده - وعندنا منهم اليوم لاجئون مشردون من فلسطين وغيرها من بلاد الإسلام التي دنسها الاستعمار والطفيلان . تتولى الدول الاستعمارية كفاتهم لتأكل رجوئهم ومروءتهم وتقيم متسولين منحلين ، لا يفكرون في وطن ضائع ، ولا عزة جريحة . وتبيدهم إبادة منظمة باسم الإغاثة . ولو كان لهم سهم من الزكاة في الوطن الإسلامي الكبير ، ما لقوا هذا المصير للفرع الذي يلقاه لاجئو فلسطين وغيرهم من الشردين .

هذه هي الزكاة التي يقول عليها للثقلون في هذا الزمان ، ولمزونها بأنها نظام تسول وإحسان^(١) .. هذه هي فريضة اجتماعية ، تؤدي في صورة عبادة إسلامية . ذلك ليطهر الله بها القلوب من الشح ؛ وليجعلها وشيجة تراحم وتضامن بين أفراد الأمة للسلسلة ، تندي جو الحياة الإنسانية ، وتمسح طي جراح البشرية ؛ وتحقق في الوقت ذاته ما يحققه التأمين الاجتماعي والضمان الاجتماعي في أوسع الحدود . وتبقى لها صفة العبادة التي تربط بين القلب البشري وخالقه ، كما تربط بينه وبين الناس . « فريضة من الله » التي يعلم ما يصلح لهذه البشرية ، ويدبر أمرها بالحكمة « والله عليم حكيم » .



وبعد بيان قواعد الصدقات ، التي رجع إليها التوزيع والتقسيم . ذلك البيان الذي يكشف عن جهل الذين يلزمون الرسول - صلى الله عليه وسلم - فوق سوء أدبهم حين يلزمون الرسول الأمين . بعد هذا يمضي السياق يعرض صنف المناهقين ، وما يقولون وما يفعلون :

« ومنهم الذين يؤذون النبي ، ويقولون : هو أذن . قل : أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ، ورحمة للذين آمنوا منكم ، والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب ألیم يخلفون بالله ليرضوكم ، والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين . ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأن له نار جهنم خالدا فيها . ذلك الخزي العظيم . يحذر المناهقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم . قل : استهزئوا إن الله مخرج ما تحذرون . ولئن سألتهم ليقولن : إنما كنا نخوض

(١) يراجع كتاب : « معركة الإسلام والرأسالية » وكتاب « السلام العالمي والإسلام » في موضوع الزكاة .

ونلعب . قل : أبا لله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ؟ لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم ؛ إن نعب عن طائفة منكم نعتب طائفة بأنهم كانوا مجرمين .

إنه سوء الأدب في حق الرسول ، يبدو في صورة أخرى غير صورة المز في الصدقات . إنهم يحذون من النبي - صلى الله عليه وسلم - أدبا رفيعا في الاستماع إلى الناس بإقبال ومحاة ؛ ويعاملهم بظاهرهم حسب أصول شريسته ؛ ويهش لهم ويفسح لهم من صدره . فيسمون هذا الأدب العظيم بغير اسمه ، ويسفونه بغير حقيقته ، ويقولون عن النبي - صلى الله عليه وسلم - « هو أذن » أى صاع لكل قول ، يجوز عليه الكذب والخداع والبراعة ، ولا يفتن إلى غش القول وزوره . من حلف له صدقه ، ومن دس عليه قولا قبله . يقولون هذا بضمهم لبعض تطمينا لأنفسهم أن يكشف النبي - صلى الله عليه وسلم - حقيقة أمرهم ، أو يغلن إلى ثقافتهم . أو يقولونه طمنا على النبي في تصديقه للمؤمنين الخلس الذين يقولون له ما يطمعون عليه من شئون المناقنين وأعمالهم وأقوالهم عن الرسول وعن السليين . وقد وردت الروايات بهذا وذلك في سبب نزول الآية . وكلاهما يدخل في عمومها . وكلاهما يقع من المناقنين .

ويأخذ القرآن الكريم كلامهم ليجعل منه ردا عليهم . يقول لهم : « قل هو أذن » نعم ولكنه « أذن خير لكم » .. أذن خير يستمع إليكم في أدب ولا يجهكم بنفاقكم ، ولا يرميكم بخداعكم ، ولا يأخذكم بريائكم . « يؤمن بالله » فيصدق كل ما يخبره به عنكم وعن سواكم « ويؤمن للمؤمنين » فيطمئن إليهم وثق بهم ، لأنه يعلم منهم صدق الإيمان الذي يصممهم من الكذب والالتواء والرياء « ورحمة للذين آمنوا منكم » يأخذ يدهم إلى الخير . أما الذين يناقون ولا يؤمنون ، ويؤذون رسول الله فلهم عذاب أليم من الله غيرة على الرسول أن يؤذى وهو رسول الله .

« يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين » .. يحلفون بالله لكم ليرضوكم ، على طريقة المناقنين في كل زمان ، الذين يقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون من وراء الظهور ؛ ثم يجنبون عن المواجهة ، ويضعفون عن المصارحة ، فيتضاءلون ويتخاذلون للناس ليرضوهم « والله ورسوله أحق أن يرضوه » .. « إن كانوا مؤمنين » كما يدعون . فإذا يكون الناس ؟ وماذا تبلغ قوتهم ؟ ولكن الذي لا يؤمن بالله عادة ولا ينو له ، ينو لإنسان مثله ويغشاه ؛ ولقد كان خيرا أن ينو الله الذي يتساوى أمامه الجميع ، ولا يذل من يخضع له ،

إنما يذل من يخفض لعباده ، ولا يصغر من يخشاه ، إنما يصغر من يعرضون عنه فيخشون من دونه من العباد ..

« أم يعلموا أنه من يعاد الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدا فيها ، ذلك الجزى العظيم » .. سؤال للتأنيب والتوبيخ ، فإنهم ليدعون الإيمان ، ومن يؤمن يعلم أن حرب الله ورسوله كبرى الكبائر ، وأن جهنم في انتظار من يرتكبها من العباد ، وأن الجزى هو الجزاء المقابل للتعرد . فإذا كانوا قد آمنوا كما يدعون ، فكيف لا يعلمون ؟

إنهم يخشون عباد الله فيحلقون لهم ليرضوهم ، لينفوا ما بلغهم عنهم . فكيف لا يخشون خالق العباد ، وهم يؤذون رسوله ، ويحاربون دينه . فكأنما يحاربون الله ، تعالى الله أن يقصده أحد بحرب ، إنما هو تفضيع ما يرتكبون من إثم ، وتجسيم ما يمارفون من خطيئة ، وتخويف من يؤذون رسول الله ، ويكيدون لدينه في الخفاء .

وإنهم لأجبن من أن يواجهوا الرسول والذين معه ، وإنهم ليخشون أن يكشف الله سترهم ، وأن يطلع الرسول - صلى الله عليه وسلم - على نواياهم : « يحذر للناقضين أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم . قل استهزئوا إن الله مخرج ما تخترون . ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب . قل : أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ؟ لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم ؟ إن نصف عن طائفة منكم نمدب طائفة بأنهم كانوا مجرمين » ..

إن النص عام في جذر الناقضين أن ينزل الله قرآنا يكشف خبيثهم ، ويتحدث عما في قلوبهم ، فينكشف للناس ما يخشونه . وقد وردت عدة روايات عن حوادث معينة في سبب نزول هذه الآيات .

قال أبو معشر المدني عن محمد بن كعب القرظي وغيره قالوا : قال رجل من الناقضين : ما أرى قراءنا هؤلاء إلا أرغبنا بطونا وأكذبنا ألسنة ، وأجبننا عند اللقاء (وكان ذلك في غزوة تبوك يقصدون قراء القرآن) فرفع ذلك إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فجاء إلى رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - وقد ارتحل وركب ناقته ، فقال يا رسول الله إنما كنا نخوض ونلعب ، فقال : « أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ؟ » إلى قوله : « كانوا مجرمين » وإن رجليه لتسفعان الحجارة ، وما يلتفت إليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو متعلق بسيف رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم .

وقال محمد بن إسحاق : وقد كان جماعة من الناصقين منهم وديعة بن ثابت أخو بني أمية ابن زيد بن عمرو بن عوف ، ورجل من أشجع حليف لبني سلمة يقال له غنشى بن حمير يسرون مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو منطلق إلى تبوك ؟ فقال بعضهم لبعض : أحسبون جلاد بني الأصفر كقتال العرب بعضهم بعضا ؟ والله لكأنا بكم غدا مقرنين في الجبال .. إرجافا وترهيبا للمؤمنين . فقال غنشى بن حمير : والله لوددت أن أقاضى على أن يضرب كل رجل منا مئة جلدة ، وأنا نتجو أن ينزل فينا قرآن لمقاتلكم هذه . وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما بلغني لعمار بن ياسر « أدرك القوم فإنهم قد احترقوا ، فأسألكم عما قالوا ، فإن أنكروا قتل : بلى قلم كذا وكذا » فانطلق إليهم عمار ، فقال ذلك لهم ، فأتوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يتنذرون إليه ، فقال وديعة بن ثابت ، ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - واقف على راحلته ، فجعل يقول وهو آخذ بحقيها : يا رسول الله إنما كنا نخوض ونلب . فقال غنشى بن حمير : يا رسول الله فعد لي اسمي واسم أبي . فكان الذي عني عنه في هذه الآية غنشى بن حمير ، فتسمى عبد الرحمن ، وسأل الله أن يقتل شهيدا لا يمل بمكانه ، فقتل يوم البجامة ولم يوجد له أثر . وأخرج ابن اللذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة قال : « بينما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في غزوته إلى تبوك ، وبين يديه أناس من الناصقين . فقالوا : أيرجو هذا الرجل أن يفتح له قصور الشام وحصونها ؟ هيهات هيهات . فأطلع الله نبيه - صلى الله عليه وسلم - على ذلك . فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - « احبسوا على هؤلاء الركب » فأنام فقال قلم كذا . قلم كذا . قالوا : يا بني الله إنما كنا نخوض ونلب ، فأنزل الله فيهم ما تسمعون .

إنما كنا نخوض ونلب .. كأن هذه للسائل الكبرى التي يتصدون لها ، وهي ذات صلة وثيقة بأصل العقيدة .. كأن هذه للسائل مما يخاض فيه ويلعب . « قل أبائهم وآبائهم ورسولهم كنتم تستهزئون ؟ »

لذلك . لعظم الجريمة . مجيهم بأنهم قالوا كلمة الكفر ، وكفروا بعد إيمانهم الذي أظهره ، وينذرهم بالعذاب ، الذي إن تخلف عن بعضهم لمسارعته إلى التوبة وإلى الإيمان الصحيح ، فإنه لن يصرف عن بعضهم الذي ظل على ثقافته واستهزائه بآيات الله ورسوله ، وبمقيدته ودينه « بأنهم كانوا مجرمين » .

وعند ما يصل السياق الى هذا الحد في استعراض تلك النماذج من أقوال المنافقين وأعمالهم وتصوراتهم ، يعمد إلى تقرير حقيقة المنافقين بصفة عامة ، وعرض الصفات الرئيسية التي تميزهم عن المؤمنين الصادقين ، وتحديد العذاب الذي ينتظرهم أجمعين :

« المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ، وقبضون أيديهم ، نسوا الله فنسيهم . إن المنافقين هم الفاسقون . وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها ؛ هي حسبي ، ولنعم الله ، ولهم عذاب مقيم » .

المنافقون والمنافقات من طينة واحدة ، وطبيعة واحدة . المنافقون في كل زمان وفي كل مكان . تختلف أفعالهم وأقوالهم ، ولكنها ترجع إلى طبع واحد ، وتنبع من معين واحد . سوء الطوية ولؤم السيرة ، والتمز والفساد ، والضغف عن المواجهة ، والجبن عن المصارحة . تلك صفاتهم الأصلية . أما سلوكهم فهو الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف ، والبخل بالمال إلا أن يذلوه رياء الناس . وهم حين يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف يستخفون بهما ، ويفعلون ذلك دسا وهما ، وغمزا ولزا ، لأنهم لا يجرؤون على الجهر إلا حين يأمنون . إنهم « نسوا الله » فلا يحسبون إلا حساب الناس وحساب المصلحة ، ولا يخشون إلا الأقوياء من الناس يذلون لهم ويدارونهم « فنسيهم » الله فلا وزن لهم ولا اعتبار . وإنهم لكذلك في الدنيا بين الناس ، وإنهم لكذلك في الآخرة عند الله . وما يحسب الناس حسابا إلا للرجال الأقوياء الصرحاء ، الذين يجهرون بأرائهم ، ويقفون خلف عقائدهم ، ويواجهون الدنيا بأفكارهم ، ومحاربون أو مسلمون في وضع النهار . أولئك ينسون الناس ليذكروا إله الناس ، فلا يخشون في الحق لومة لائم ، وأولئك يذكروهم الله فيذكروهم الناس ويحسبون حسابهم .

« إن المنافقين هم الفاسقون » فهم خارجون عن الإيمان ، منحرفون عن الطريق ، وقد وعدهم الله مصيرا كصير الكفار « نار جهنم خالدين فيها » . « هي حسبي » وهي كفاهم لإجرامهم « ولنعم الله » فهم مطرودون من رحمته « ولهم عذاب مقيم » ..



هذه الطبيعة الفاسقة للتحرفة الضالة ، ليست جديدة ، ففي تاريخ البشرية لها نظائر وأمثال . ولقد حوى تاريخ البشرية من قبل هؤلاء نماذج كثيرة من هذا الطراز . ولقد لاقى السابقون

مصائر تليق بغسوقهم عن الفطرة للسقيحة والطريق القويمة ، بعد ما استمتعوا بصيهم القدر لهم في هذه الأرض . وكانوا أشد قوة وأكثر أموالا وأولادا فلم يرض عنهم من ذلك كله شيء .
والقرآن يذكر القوم بما كان من أسلافهم ، ويصرح بأنهم يسلكون طريقهم ، ويحذرم أن يلاقوا مصيرهم ، لهمم يهتدون :

« كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا ، فاستمتعوا بخلاقهم . فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم ، وخضتم كالذي خاضوا . أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون » .

إنها الفتنة بالقوة ، والفتنة بالأموال والأولاد . فأما الذين اتصلت قلوبهم بالقوة الكبرى فهم لا يفتنون بالقوة العارضة التي تغول لهم في الأرض ، لأنهم يخشون من هو أقوى ، فينفقون قوتهم في طاعته وإعلاء كلمته . وهم لا يفتنون بالأموال والأولاد لأنهم يذكرون من أنعم عليهم بالأموال والأولاد ، فيحرصون على شكر نعمته ، وتوجيه أموالهم وأولادهم إلى طاعته .. وأما الذين انحرفت قلوبهم عن مصدر القوة والنعمة فهم يبطرون ويفجرون في الأرض ، ويتمتعون وبأكلون كما تأكل الأنعام « أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة » وبطلت بطلانا أساسيا ، لأنها كالنبتة بلا جذور ، لا تستقر ولا تنمو ولا تزدهر « وأولئك هم الخاسرون » الذين خسروا كل شيء على وجه الإجمال بلا تحديد ولا تفصيل .

ويختلف السياق من خطابهم إلى خطاب عام ، كما نرى ما يجب من هؤلاء الذين يسرون في طريق الهالكين ولا يعتبرون :

« ألم يأتهم نبي الله من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين وللؤفكات ؟ أتهم رسلهم بالبينات ، فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » .

هؤلاء الذين يستمتعون غير شاعرين ، ويسرون في طريق الهلكى ولا يتعظون .. هؤلاء « ألم يأتهم نبي الله من قبلهم » ممن ساروا في نفس الطريق ؟ « قوم نوح » وقد غمرهم الطوفان وطوام اليه في تيار القناء المرهوب « وعاد » وقد أهلكوا بريح صرصر عاتية « وثمود » وقد أخذتهم الصيحة « وقوم إبراهيم » وقد أهلك طاعتهم التجبر وأنجى إبراهيم « وأصحاب مدين » وقد أصابهم الرجفة وخنقهم الظلة « وللؤفكات » قرى قوم لوط وقد قطع الله دابرهم إلا الأقلين .. ألم يأتهم نبي هؤلاء الذين « أتهم رسلهم بالبينات » فكذبوا بها ، فأخذهم الله بذنوبهم « فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » ؟

إن النفس للنحرفة تبطرها القوة فلا تذكر، وتعميها النعمة فلا تنظر . وما تنفع عظمت الماضي ولا عبره إلا ممن تفتش بصائرهم، لإدراك سنة الله التي لا تتخلف، ولا توقف، ولا تخاف أحدًا من الناس . وإن كثيرا ممن يتبليهم الله بالقوة وبالنعمة لنحش أبصارهم وبصائرهم غشاوة ، فلا يبصرون مصارع الأقوياء قبلهم ، ولا يستشعرون مصير البغاة الطغاة من النابرين . عندئذ تحق عليهم كلمة الله ، وعندئذ تجري فيهم سنة الله ، وعندئذ يأخذهم الله أخذ عزيز مقتدر . وهم في نمامهم يتقلبون ، وبقوتهم يتخايلون . والله من ورائهم محيط .

لإنها الغفلة والعسى والجهالة نراها تصاحب القوة والنعمة والرخاء، نراها في كل زمان وفي كل مكان . إلا من رحم الله من عباده الخالصين .



وفي مقابل المنافقين والكفار ، يقف للمؤمنون الصادقون . طبيعة غير الطبيعة ، وسلوكا غير السلوك ، ومصيرا غير المصير :

« والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ، ويعطون الله ورسوله . أولئك سيرحمهم الله ، إن الله عزيز حكيم . وعد الله للمؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ، وما كن طبيعة في جنات عدن ، ورضوان من الله أكبر . ذلك هو الفوز العظيم » .

إذا كان المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض . إذا كانوا جبهة واحدة وطبيعة واحدة . . . فالمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض . . . إن المنافقين والمنافقات مع وحدة طبيعتهم لا يلبثون أن يكونوا أولياء بعضهم لبعض . فالولاية تحتاج إلى عجاجة وإلى نجدة وإلى تعاون وإلى تكاليف . وطبيعة النفاق تأتي هذا كله ولو كان بين المنافقين أنفسهم . إن المنافقين أفراد ضعاف مهازيل ، وليسوا جماعة متماسكة قوية متضامنة ، على ما يبدو بينهم من تشابه في الطبيعة والخلق والسلوك . والتعبير القرآني الدقيق لا يفقل هذا المعنى في وصف هؤلاء وهؤلاء .. « المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض » .. « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض » .

إن طبيعة المؤمن هي طبيعة الأمة المؤمنة . طبيعة الوحدة وطبيعة التكافل ، وطبيعة التضامن

ولكنه التضامن في تحقيق الخير ودفع الشر : « يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر » .. وتحقيق الخير ودفع الشر يحتاج إلى الولاية والتضامن والتعاون . ومن هنا تقف الأمة المؤمنة - حين يصح إيمانها - صفا واحدا . لا تدخل بينها عوامل الفرقة . وحيثما وجدت الفرقة في الجماعة المؤمنة قسمة ولا بد عنصر غريب عن طبيعتها ، وعن عقيدتها ، هو الذي يدخل بالفرقة . ثمة غرض أو مرض يمنع السمة الأولى ويدفعها . السمة التي يقررها العليم الخبير ، « بعضهم أولياء بعض » يتجهون بهذه الولاية إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وإعلاء كلمة الله ، وتحقيق الوصاية لهذه الأمة في الأرض .

« وقيمون الصلاة » الصلة التي تربطهم بالله . « ويؤتوا الزكاة » الفريضة التي تربط بين الجماعة المسلمة ، وتحقق الصورة المادية والروحية للولاية والتضامن :

« ويطيعون الله ورسوله » .. فلا يكون لهم هوى غير أمر الله وأمر رسوله ، ولا يكون لهم دستور إلا شريعة الله ورسوله . ولا يكون لهم منهج إلا دين الله ورسوله ، ولا يكون لهم الحيرة إذا قضى الله ورسوله .. وبذلك يوحدون نهجهم ويوحدون هدفهم ويوحدون طريقهم ، فلا تفرق بهم السبل عن الطريق الواحد الواصل للستيم .

« أولئك سيرحهم الله » .. والرحمة لا تكون في الآخرة وحدها ، إنما تكون في هذه الأرض أولا . ورحمة الله تشمل الفرد الذي ينهض بتكاليف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ؛ وتشمل الجماعة المسكونة من أمثال هذا الفرد الصالح . رحمة الله في اطمئنان القلب ، وفي الاتصال بالله ، وفي الرعاية والحماية من الفتن والأحداث . ورحمة الله في صلاح الجماعة وتعاونها وتضامنها واطمئنان كل فرد للحياة واطمئنانه لرضاء الله .

إن هذه الصفات الأربع في المؤمنين : الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وإقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، لتقابل من صفات النفاقين : الأمر بالمنكر والنهي عن العروف ونسيان الله وقبض الأيدي .. وإن رحمة الله للمؤمنين لتقابل لئمة للنفاقين والكفار .. وإن تلك الصفات لحى التي وعد الله المؤمنين عليها بالنصر والتمكين في الأرض ليحققوها في وصايتهم الرشيدة على البشرية « إن الله عزيز حكيم » قادر على إعزاز الفئة المؤمنة ليكون بعضها أولياء بعض في النهوض بهذه التكاليف ، حكيم في تحذير النصر والعزة لها ، لتصلح في الأرض ، وتحرس كلمة الله بين الباد .

وإذا كان عذاب جهنم ينتظر المنافقين والكافرين ، وكانت لعنته لهم بالمرصاد ، وكان نسيانه لهم يدمغهم بالضآلة والحerman فإن نعم الجنة ينتظر المؤمنين : « جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن » للإقامة للطمشة . ولهم فوقها ماهو أكبر وأعظم « ورضوان من الله أكبر » .. وإن الجنة بكل ما فيها من نعم تتضاد وتتوارى في حالات ذلك الرضوان الكريم .

« ورضوان من الله أكبر » .. إن لحظة اتصال بالله . لحظة شهود لجلاله . لحظة انطلاق من حبسة هذه الأمشاج ، ومن قفلة هذه الأرض وهووما القرية . لحظة تنبثق فيها في أعماق القلب البشري شعاع من ذلك النور الذي لا تتركه الأبصار . لحظة إشراق تير فيها حنايا الروح قبس من روح الله .. إن لحظة واحدة من هذه اللحظات التي تتفق للندرة القليلة من البشر في ومضة صفاء ، ليتضاد إلى جوارها كل متاع ، وكل رجاء .. فكيف برضوان من الله يضر هذه الأرواح ، وتستمره بدون انقطاع ؟ « ذلك هو الفوز العظيم » ..



وبعد بيان صفة المؤمنين الصادقين وصفة المنافقين الذين يدعون الإيمان .. يأمر الله نبيه أن يجاهد الكفار والمنافقين . ويقرر القرآن الكريم أن هؤلاء المنافقين - يعني بعضهم - قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم ، وهووا بأمر خبيهم الله فيه ، وهو من وحى الكفر الذي صاروا إليه . ويعجب من نعمتهم على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وما كان لهم من بئته إلا الخير . والتقى . ويرغبهم في التوبة ويخوفهم التماذى في الكفر والنفاق :

« يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ، وماؤام جهنم وبئس المصير . يخلفون بالله ما قالوا ، ولقد قالوا كلمة الكفر ، وكفروا بعد إسلامهم ، وهووا بما لم ينالوا . وما نعموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله . فإن يتوبوا يك خيرا لهم ، وإن يتولوا يعدبهم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة ، وما لهم في الأرض من ولى ولا نصير » ..

لقد كان الرسول - صلى الله عليه وسلم - لاین للمنافقين كثيرا ، وأغضى عنهم كثيرا ، وصغح عنهم كثيرا .. فهاهو ذا يبلغ الحلم غايته ، وتبلغ الساحة أجلها ، ويأمر مر به أن يبدأ معهم خطة جديدة ،

ويلحقهم بالكافرين في النص ، ويكلفه جهاد هؤلاء وهؤلاء جهادا عنيقا غليظا لا رحمة فيه ولا هوادة .

إن للين مواضعه وللشدة مواضعها . فإذا انتهى أمد اللين قلنكن الشدة ؟ وإذا انقضى عهد المصابرة فليكن الحسم القاطع .. وللدعوات مقتضياتها ، واللين في بعض الأحيان قد يؤدي ، والمطاولة قد تضر .

وقد اختلف في الجهاد والمناظرة على المنافقين . أتكون بالسيف كما روى عن علي - كرم الله وجهه - واختاره ابن جرير - رحمه الله - أم تكون في المعاملة والمواجهة وكشف خبيثاتهم للأعداء كما روى عن ابن عباس - رضي الله عنه - والذي وقع - كما سيجيء - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يقتل المنافقين ..

« يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم وهموا بما لم ينالوا » .. والنص في عموميه يستعرض حالة المنافقين في كثير من مواقعهم ، ويشير إلى ما أرادوه مرارا من الشر للرسول - صلى الله عليه وسلم - وللمسلمين .. وهناك روايات تحدد حادثة خاصة لسبب نزول الآية :

قال قتادة : نزلت في عبدالله بن أبي . وذلك أنه اقتتل رجلان جهني وأنصاري ، فعلا الجهنمي على الأنصاري ، فقال عبدالله للأنصاري : ألا تنصرون أخاكم ؟ والله مامثلنا ومثل محمد إلا كما قال القائل : بمن كلبك يأكلك . وقال : لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . فحسب بها رجل من المسلمين إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فأرسل إليه فسأله ، فجعل يحلف بالله ما قاله ، فأُنزل الله فيه هذه الآية .

وروى الإمام أبو جعفر ابن جرير بأسناده عن ابن عباس قال : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - جالسا تحت ظل شجرة ، فقال : « إنه سيأتيكم إنسان ، فينظر إليكم بعين الشيطان ، فإذا جاء فلا تكلموه » ، فلم يلبثوا أن طلع رجل أزرق ، فدعاه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : « علام تشتمني أنت وأصحابك ؟ » فانطلق الرجل فجاء بأصحابه ، لحقوا بالله ما قالوا ، حتى تجاوز عنهم ، فأُنزل الله عز وجل : « يحلفون بالله ما قالوا .. الآية » . وروى عن عروة بن الزبير وغيره ما مؤداه أنها نزلت في الجلاس بن سويد بن الصامت .

كان له ربيب من امرأته اسمه عمير بن سعد ، فقال الجلاس : إن كان ما جاء به محمد حقا فنحن أشرف من حمرنا هذه التي نحن عليها . فقال عمير : والله يا جلاس إنك لأجيب الناس إلى ، وأحسنهم عندى بلاء ، وأعزم على أن يصله شيء يكره ، ولقد قلت مقالة لأن ذكرتها لتفضيحنى ، ولئن كنتم تهلكنى ، وإلحداها أهون على من الأخرى . فأخبرها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأنكرها وحلف بالله ما قالها ، فأزل الله الآيات . فقال الرجل قد قلته ، وقد عرض الله على التوبة فأنا أنوب ، قبل منه ذلك . .

فأما قوله : « وهو ما لم ينالوا » فالروايات متضاربة على إرادة جماعة من الناقضين قتل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - غيلة وهو عائد من تبوك . فنختار إحداها :

قال الإمام أحمد - رحمه الله - حدثنا يزيد أخبرنا الوليد ابن عبد الله ابن جميع عن أبي الطفيل قال : لما أقبل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من غزوة تبوك أمر ناديا فنادى : إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أخذ العقبة ^(١) ، فلا يأخذها أحد . فبينما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقوده حذيفة ويسوقه عمار إذ أقبل رهط متلثمون على الرواحل ، ففشوا عمارا وهو يسوق برسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأقبل عمار - رضى الله عنه - يضرب وجوه الرواحل ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لحذيفة « قد - قد - حق هبط رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نزل ، ورجع عمار . فقال يا عمار : « هل عرفت القوم ؟ » فقال : لقد عرفت عامة الرواحل والقوم متلثمون . قال : « هل تدري ما أرادوا ؟ » قال : الله ورسوله أعلم . قال : « أرادوا أن ينفروا برسول الله - صلى الله عليه وسلم - راحلته فيطرحوه » قال : فسأل عمار رجلا من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : نددتكم بالله ، كم تلم كان أصحاب العقبة ؟ قال : أربعة عشر رجلا . فقال : إن كنت منهم فقد كانوا خمسة عشر . قال : فقد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - منهم ثلاثة قالوا : والله ما سمعنا نادى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وما علمنا ما أراد القوم . فقال عمار : أنهى أن الاثنى عشر الباقيين حرب لله ولرسوله في الحياة الدنيا ويوم الأشهداء .

هذه الحادثة تكشف عن دخيلة القوم . وسواء كانت هى أو شيء مثلها هو الذى تنفيه

الآية ، فإنه ليدو عجيباً أن تتطوى صدور القوم على مثل هذه الحيانة . والنص يجب هنا من : « وما تموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله » فإمن سيئة قدمها الإسلام لم يتموا عليه هذه النعمة من أجلها . . اللهم إلا أن يكون النفي الذي غمهم بعد الإسلام ، والرخاء الذي أصابهم بسببه هو ما يتمون !

ثم يعقب على هذا التعجب من أمرهم ، بعد كشف خبيثاتهم بالحكم الفاصل : « فإن يتوبوا يك خيراً لهم ، وإن يتولوا يعدبهم الله عذاباً أليماً في الدنيا والآخرة ، وما لهم في الأرض من ولي ولا نصير » . . بعد هذا . كله يظل باب التوبة مفتوحاً على مصراعيه . فمن شاء لنفسه الخير فليذهب إلى الباب المفتوح . ومن أراد أن يمضي في طريقه الأعوج ، فالعاقبة كذلك معروفة : العذاب الأليم في الدنيا والآخرة . وانعدام الناصر واللين في هذه الأرض . . ولئن شاء أن يختار ، وهو وحده للموم .

« وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلٍ لَنَنْصَدِّقَ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ * فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلٍ بَخِلُوا بِهِ ، وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ * فَأَغْنَاهُمْ بِفَاقَةٍ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَقُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ ، وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ * أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ، وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ؟ »

« الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ ، سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * اسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ ، إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ . »

« فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ ، وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَقَالُوا : لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ . قُلْ : نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ

كَانُوا يَفْقَهُونَ * فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا ، وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا ، إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ * وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا ، وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ، إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ * وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ ، إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُغْذِبَ بِهِمُ يَوْمَ الدُّنْيَا ، وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ .

« وَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَبِجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطَّوْلِ مِنْهُمْ ، وَقَالُوا : ذَرْ مَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ * رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ ، وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ * لَكِنَّ الرُّسُلَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْرِ اللَّهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ، وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ، ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ .

« وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ ، وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ .

« لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ، مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ : لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَيْنُهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ » ..

بعض السياق في الحديث عن التناقض في هذا الدرس ، كما مضى في الدرس الماضي ، وتعرض نماذج من سماتهم وتصوراتهم ، ونماذج من أقوالهم وأفعالهم ، في غزوة تبوك ومن قبلها ومن بعدها كذلك .

فثم من يهادى الله ثم لا يفي بما عاهد . ومنهم من يلزم للتطوعين بالصدقات ويقول عليهم .
ومنهم من يفرح بالتخلف عن رسول الله ، وينهى عن النفرة في الجرح . ومنهم من يستأذن
الرسول - صلى الله عليه وسلم - في التخلف وهو قادر على الخروج . ومنهم من يقعد بلا
استئذان .

يعرض السياق هذه النماذج ويعرض مقابلها نماذج من المجاهدين الصادقين ، والمخلصين
الذين لا يقعدون إلا اضطرارا وأعنيهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون .



« ومنهم من عاهد الله ثن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين . فلما آتاهم
من فضله غفلوا به ، وتولوا وهم معرضون ، فأعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه ، بما أخلفوا الله
ما وعده ، وبما كانوا يكذبون » .

من الناقضين من عاهد الله لئن آتاه الله عليه ورزقه ، لينذلن الصدقة ، وليصلحن العمل .
ولكن هذا العهد إنما كان في وقت فقره وعسرته . في وقت الرجاء والطمع . فلما أن استجاب
الله له ورزقه من فضله نسى عهده ، وتكر لوعده ، وأدركه الشح والبخل قبيض يده ، وتولى
معرضا عن الوفاء بما عاهد . فكان هذا التكتك بالمهد مع الكذب على الله فيه سببا في التمكنين
للفنفاق في قلبه ، وللولت مع هذا النفاق ، ولقاء الله به .

والنفس البشرية ضعيفة شحيحة ، إلا من عصم الله ؛ ولا تطهر من هذا الشح إلا أن تمر
بالإيمان ، وترفع على ضرورات الأرض ، وتتطلق من قيود الحرص على النفع القريب ، لأنها تؤمل
في خلف أعظم ، وتؤمل في رضوان من الله أكبر . والقلب المؤمن يطمئن بالإيمان ، فلا يخشى
الفقر بسبب الإنفاق ، لأنه يثق بأن ما عند الناس ينفد وما عند الله باق . وهذا الاطمئنان
يدفع به إلى إنفاق المال في سبيل الله تطوعا ورضى وتطهرا ، وهو آمن مقبته . حتى لو فقد المال
وانقصر منه ، فإن له عوضا أعظم عند الله .

فأما حين يفقر القلب من الإيمان الصحيح ، فالشح القطري يهيج في نفسه كلما دعى إلى
نفقة أو صدقة ، والخوف من الفقر يترادى له فيقعد به عن البذل . ثم يبقى سجين شحه وخوفه
بلا أمن ولا قرار .

والذى يماهد الله ثم يخلف العهد ، والذى يكذب على الله فلا يفي بما وعده ، لا يسلم قلبه من النفاق . و« آية للنفاق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أقرن خان » (١) فلا جرم يعقب إخلاف العهد والكذب على الله نفاقا دائما فى قلوب تلك الطائفة التى تشير إليها الآيات .

« ألم يعلموا أن الله يسلّم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب ؟ »

ألم يعلموا - وهم يدعون الإيمان - أن الله مطلع على السرائر ، عالم بما يدور بينهم من أحداث ، يحسبونها سرا بينهم لأنهم يتناجون بها فى خفية عن الناس ؟ وأن الله يعلم الغيب الخافى المستور ، فيعلم حقيقة النوايا فى الصدور ؟ ولقد كان من مقتضى علمهم بهذا ، ألا يستخفوا عن الله بنية ، وألا تحدثهم نفوسهم بإخلاف ما عاهدوا الله عليه ، والكذب عليه فى إعطاء اليهود .

وردت روايات عن سبب نزول الآيات الثلاثة ، نذكر منها رواية عن ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث معان - بأسناده - عن أبي أمامة الباهلى عن ثعلبة بن حاطب الأنصارى أنه قال لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ادع الله أن يرزقنى مالا . قال : فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « ويحك يا ثعلبة ، قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه » قال : ثم قال مرة أخرى . فقال : « أما ترى أن تكون مثل نبي الله فوالذى نفسى بيده لو شئت أن تسير الجبال معى ذهباً وفضة لسارت » قال : والذى بشك بالحق لئن دعوت الله فرزقنى مالا لأعطين كل ذى حق حقه . فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « اللهم ارزق ثعلبة مالا » قال : فاعخذ غنما فتمت كما ينمى اليهود ، فضاقت للدينة ، ففتحن عنها فترل وأديا من أوديتها ، حتى جعل يصلى الظهر والعصر فى جماعة ويترك ماسواها ، ثم تمت وكثرت فتحن حتى ترك الصلوات إلا الجمعة ، وهى تنمى كما ينمى اليهود حتى ترك الجمعة ، فطلق يتلقى الركبان يوم الجمعة ليسألهم عن الأخبار . فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « ما فعل ثعلبة ؟ » فقالوا يا رسول الله اتخذ غنما فضاقت عليه للدينة ، فأخبروه بأمره ، قال : « يا ويح ثعلبة ! يا ويح ثعلبة ! ونزلت قرائض ثعلبة ! » وأزل الله جل ثناؤه : « خذ من أموالهم صدقة » . الآية . . ونزلت قرائض

(١) وزد فى الصحيحين .

الصدقة ، فبعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رجلين على الصدقة من السليين . رجلا من جهينة ورجلا من سليم ، وكتب لهما كيف يأخذان الصدقة من السليين ؛ وقال لهما : « مرا بطلبة وبفلان - رجل من بني سليم - فخذنا صدقاتهما . فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة ، وأقرآه كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : ماهذه إلا جزية . ماهذه إلا أخت الجزية . ماأدري ماهذا ؟ انطلقا حتى تفرغا ثم عودا إلى - . وصحب بهما السلي ، فنظرا إلى خيار أسنان إليه ففرز لهما للصدقة ثم استقبلهما بها ، فلما رأوها قالوا : مايجب عليك هذا ، وما نريد أن نأخذ هذا منك . فقال : بل فخذوها فإن نفسي بذلك طيبة وإنما هي له ، فأخذها منه ومرا على الناس فأخذنا الصدقات . ثم رجعا إلى ثعلبة فقال : أروني كتابكما فقرأه فقال : ماهذه إلا جزية ، ماهذه إلا أخت الجزية . انطلقا حتى أرى رأيي . فانطلقا حتى أتيا النبي - صلى الله عليه وسلم - فلما رأهما قال : « ياويح ثعلبة ! قبل أن يكلمهما ، ودعا للسلي بالبركة ، فأخبراه بالذي صنع ثعلبة والذي صنع السلي . فأرسل الله عز وجل « ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن... الآية » . وعند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رجل من أقارب ثعلبة ، فسمع بذلك ، فخرج حتى أتاه ، فقال : ويحك يا ثعلبة ! أزل الله فيك كذا وكذا ؟ فخرج ثعلبة حتى أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فسأله أن يقبل منه صدقته ، فقال : « إن الله منعه أن أقبل منك صدقتك » فجعل يحثو على رأسه التراب ، فقال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « هذا عملك ، قد أمرتك فلم تطعني » فلما أتى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يقبض صدقته رجع إلى منزله ؛ فقبض رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - ولم يقبل منه شيئا . ثم أتى أبا بكر - رضي الله عنه - حين استخلف ، فقال : قد علمت منزلي من رسول الله وموضي من الأنصار فأقبل صدقي ؛ فقال أبو بكر : لم يقبلها منك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأبي أن يقبلها ؛ فقبض أبو بكر ولم يقبلها . فلما ولي عمر - رضي الله عنه - أتاه فقال : « يا أباي المؤمنين أقبل صدقتي ، فقال : لم يقبلها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولا أبو بكر ، وأنا أقبلها منك ؟ فقبض ولم يقبلها . فلما ولي عثمان - رضي الله عنه - أتاه فقال : أقبل صدقتي ، فقال : لم يقبلها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولا أبو بكر ولا عمر ، وأنا أقبلها منك ؟ فلم يقبلها منه . فهلك ثعلبة في خلافة عثمان . .

هذه رواية للشكل فيها أن الزكاة فرضت في السنة الثانية من الهجرة . وليس بعد نزول آية « خذ من أموالهم .. » .

وسواء كانت هذه الواقعة مصاحبة لنزول الآيات أو كان غيرها ، فإن النص عام ، وهو يصور حالة عامة ، ويرسم نموذجاً مكرراً للنفوس التي لم تستيقن ، ولم يبلغ الإيمان فيها أن يتمكن . وإذا كانت الرواية صحيحة في ربط الحادثة بنزول الآيات ، فإن علم الرسول - صلى الله عليه وسلم - أن نقض العهد والكذب على الله قد أورث الخلفين ثقافتاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه ، يكون هو الذي منعه من قبول صدقة ثعلبة وتوبته التي ظهر بها ، ولم يعامله بالظاهر حسب الشريعة . إنما عامله بعلمه بحاله الذي لاشك فيه لأنه إخبار من العليم الخبير . وكان تصرفه - صلى الله عليه وسلم - تصرفاً تأديبياً برصدته . مع عدم اعتباره مرتداً فيؤخذ بقبولة الردة ، ولما سلمنا تقبل منه زكاته . ولا يبنى هذا إسقاط الزكاة عن المنافقين شريعة . إن الشريعة تأخذ الناس بظواهرهم . فيما ليس فيه علم يقيني ، كالذي كان في هذا الحادث الخاص ، فلا يقاس عليه .

غير أن رواية الحادث تكشف لنا كيف كان المسلمون الأوائل ينظرون إلى الزكاة المفروضة . إنهم كانوا يحتسبونها نعمة عليهم ، من يحرم أداها أو يحرم قبولها منه ، فهو الخاسر الذي يستحق الترحم بما أصابه من رفض زكاته ! مدركين لحقيقة اللعن الكامن في قوله تعالى : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها » فكانت لهم غنا ينالونه لا غراماً يحملونه . وهذا هو الفارق بين فريضة تؤدي إنشاء رضوان الله ، وضريبة تدفع لأن القانون يحتملها ويقاب عليها الناس .

والآن يمرض السياق لونا آخر من تصورات المنافقين للزكاة يخالفون به ذلك التصور الحق عند المؤمنين الصادقين ؛ ويكشف عن لون من طبيعة العمز فيهم والتمزج ، التائبين من طبعهم للانحراف للدخول :

« الذين يلزمون للطوعيين من المؤمنين في الصدقات ، والذين لا يجدون إلا جهدهم ، فيسخرّون منهم ، سخر الله منهم ولهم عذاب أليم » ..

والقصة للرواية عن سبب نزول هذه الآية ، تصور نظرة الناظرين للتحرفة لطبيعة الزكاة ؟
وبواعثها في النفوس :

أخرج ابن جرير من طريق يحيى بن أبي كثير ، ومن طريق سعيد عن قتادة وابن أبي حاتم من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة - بألفاظ مختلفة - قال : حث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على الصدقة يعني في غزوة تبوك ، فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف فقال : يا رسول الله حالي ثمانية آلاف ، جئتكم بنصفها وأمست بنصفها ، فقال : « بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت » ، وجاء أبو عقيل بصاع من تمر فقال : يا رسول الله أصبت صاعين من تمر صاع أقرضه لربي وصاع لعمالي . قال فلهذه الناقدون ، وقالوا : ما الذي أعطى ابن عوف إلا رياء . وقالوا : ألم يكن الله ورسوله غنيين عن صاع هذا ؟

وفي روايات أخرى أنهم قالوا عن أبي عقيل ، وهو الذي بات يمدل ليحصل على صاعين أجر له ، جاء بأحدهما لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنه إنما أراد أن يذكر نفسه ! وهكذا تقولوا على المؤمنين الذين انبشوا إلى الصدقة عن طوعية نفس ، ورضى قلب ، واطمئنان ضمير ، ورفعة في السامية في الجهاد كل على قدر طاقته ، وكل على غاية جهده . ذلك أنهم لا يدركون بواعث هذا التطوع في النفوس المؤمنة . لا يدركون حساسية الضمير التي لا تهدأ إلا بالعدل عن طيب خاطر . لا يدركون الشاعر الرفافة التي تنبث انبعاثا ذاتيا ، لتلي دواعي الإيمان والتضحية والشاركة . من أجل هذا يقولون عن الكثير إنه يندل رياء ، وعن القليل إنه يذكر نفسه . يمحرون صاحب الكثير لأنه يندل كثيرا ، ويحتقرون صاحب القليل لأنه يندل القليل . فلا يسلم من تجريحهم وعيبهم أحد من الخيرين . ذلك وهم قاعدون متخلفون متقبضو الأيدي شححو الأنفس ، لا ينفقون إلا رياء ، ولا يدركون من بواعث النفوس إلا مثل هذا الباعث الصغير الحقير .

ومن ثم يجهم الرد الحاسم الجازم : « سخر الله منهم ولهم عذاب أليم » . . . وبالموهلها سخرية . وبالموهلها عاقبة . فمن شذمة صغيرة هزيمة من البشر الضعاف القانين وسخرية الخالق الجبار تصب عليهم وعذابه يترقبهم ؟ ! ألا إنه للهول للفرع الرهيب !
« استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ، ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله ، والله لا يهدي القوم الفاسقين » ..

هؤلاء المناقون الذين يلزون للتطوعين بالصدقات على هذا النحو ، قد تقرر مصيرهم ، فما عاد يتبدل « فلن يفر الله لهم » . لن يجديهم استغفار ، فإنه وعدم الاستغفار لهم سواء . ويبدو أن الرسول - صلى الله عليه وسلم - كان يستنفر للمخطئين عسى أن يتوب الله عليهم . فأما هؤلاء فقد أخبر بأن مصيرهم قد تقرر ، فلا رجعة فيه « ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله » . « والله لا يهدي القوم الفاسقين » الذين انحرفوا عن الطريق فلم تعد ترجى لهم أوبة . وفسدت قلوبهم فلم يعد يرجى لها صلاح . . « إن تستنفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم » والسبعون تذكر عادة للتكثير ، لا على أنها رقم محدد . والمعنى العام أن لا رجاء لهم في مغفرة ، لأنه لا سبيل لهم إلى توبة . والقلب البشري حين يصل إلى حد معين من الفساد لا يصلح ، والفضائل حين يتبين إلى أمد معين لا يرجى بعمده اعتداء . والله أعلم بالقلوب .



وينتقل السياق - مرة أخرى - إلى الحديث عن المخلفين عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في غزوة تبوك :

« فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله ، وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في حبيب الله ، وقالوا : لا تنفروا في الحر . قل : نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون . فليضحكوا قليلا وليكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون . فإن رجلك الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك بالخروج قل : لن نخرجوا معي أبدا ولن نتانلوا معي عدوا . إنكم رضيت بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالئين . ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره ، إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون . ولا تعجبك أموالهم وأولادهم ، إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا ، ويذوقهم أنفسهم وهم كافرون » ...

هؤلاء الذين أدركتهم حملة الأرض . حملة الحرص على الراحة ، والشح بالنفقة . وقصد بهم حنف الممة وهزال النخوة ، وخواء القلب من الإيمان .. هؤلاء المخلفون - والتعبير يلقى ظل الإجمال كالمكانوا متاعا يخلف أو هملا ترك - فرحوا بالسلامة والراحة « خلاف رسول الله » وتركوا المجاهدين يلاقون الحر والجهد ، وحسبوا أن السلامة غاية يحرس عليها الرجال « وكرهوا

أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله .. « وقالوا : لا تنفروا في الحر » وهى قولة للسترخى الناعم الذى لا يصلح لشيء مما يصلح له الرجال .

إن هؤلاء لهم نموذج لنصف الأمة ، وطراوة الإرادة ؛ وكثيرون هم الذين يشفقون من المتعاقب ، وينفرون من الجهد ، ويؤثرون الراحة الرخيمة على الكدح الكريم ، ويفضلون السلامة اللدلية على الخطر العزيز . وهم يتساقطون إعياء خلف الصفوف الجادة الزاحفة العارفة بتكاليف الدعوات . ولكن هذه الصفوف تظل في طريقها للملء بالقبات والأشواك ، لأنها تدرك بفطرتها أن كفاح القبات والأشواك فطرة في الإنسان ، وأنه أله وأجل من القعود والتخلف والراحة البليدة التى لا تليق بالرجال .

والنص يرد عليهم بالتهكم للنطوى على الحقيقة : « وقالوا : لا تنفروا في الحر . قل : نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون » .

فإن كانوا يشفقون من حر الأرض ، ويؤثرون الراحة للسترخية في الظلال . فكيف بهم في حر جهنم وهى أشد حرا ، وأطول أمدا ؟ وإنما لسخرية مريرة ، ولكنها كذلك حقيقة . فإما كفاح في سبيل الله فترة محدودة في حر الأرض ، وإما انطراح في جهنم لا يعلم مداه إلا الله : « فليضحكوا قليلا وليكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون » وإنه لصحك في هذه الأرض وأيامها المدودة ، وإنه لبكاء في أيام الآخرة الطويلة . وإث يوما عند ربك كألف سنة بما يعدون « جزاء بما كانوا يكسبون » فهو الجزاء من جنس العمل ، وهو الجزاء العادل الحق .

هؤلاء الذين آثروا الراحة على الجهد - في ساعة الصرة - وتغفلوا عن الركب في أول مرة . هؤلاء لا يصلحون لكفاح ، ولا يرجون الجهاد ، ولا يجوز أن يؤخذوا بالساحة والتفاسى ، ولأن يتاح لهم شرف الجهاد الذى تغلوا عنه راضين : « فإن رجيك الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك لخروج ، قل : لن نخرجوا مع أبدا ولن نقاتلوا معى عدوا ، إنكم رضىتم بالقعود أول مرة ، فاقعدوا مع الخالفين » ..

إن الدعوات في حاجة إلى طبائع صلبة مستقيمة ثابتة مصممة تصمد في الكفاح الطويل الشاق . والصف الذى يتخلله الضعاف للسترخون لا يصمد لأنهم يخذلونه في ساعة الشدة فيسبون فيه

الحذلان والضعف والاضطراب . فالذين يضعفون ويتخلفون يجب نبذهم بعيدا عن الصف وقاية له من التخلخل والمزعة . والتسامح مع الذين يتخلفون عن الصف في ساعة الشدة ، ثم يهودون إليه في ساعة الرخاء ، جناية على الصف كله ، وعلى الدعوة التي يكافح في سبيلها كفاحه المرير .. « قل : لن نخرجوا معي أبدا ولن تقانلوا معي عدوا » لماذا ؟ « إنكم رضىتم بالعود أول مرة » فقدتم حركم في شرف الخروج ، وشرف الانتظام في الكنية ، والجهاد عبء لا ينضب به إلا من هم له أهل . فلاسباحة في هذا ولا بجاملة « فاصدوا مع الخالفين » للتجانسين معكم في التخلف والعود .

هذا هو الطريق الذي رسمه الله تعالى لنبية الكريم ، وإنه لطريق هذه الدعوة ورجائها أبدا . فليعرف أصحابها في كل زمان وفي كل مكان ذلك الطريق ..

وكما أمر الله رسوله - صلى الله عليه وسلم - ألا يسمح للتخلفين في ساعة العسرة أن يهودوا فينتظموا في الصفوف ، كذلك أمره ألا يخلع عليهم أى ظلال من ظلال التكريم : « ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تم على قبره . إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون » .

ولقد ذكر المفسرون حادثا خاصا عنه هذه الآية . سندكره هنا . ولكن دلالة الآية أعم من الحادثة الخاصة . فهي تقرر أصلا من أصول التقدير في نظام الجماعات للكافة في سبيل العقيدة ، هو عدم التسامح في منع مظاهر التكريم لمن يؤثرون الراحة للسترية على الكفاح الشاق ؛ وعدم المجاملة في تقدير منازل الأفراد في الصف . ومقياس هذا التقدير هو الصبر والثبات والقوة والإصرار والمزعة التي لا تسترخي ولا تلين .

فأما الحادث الخاص فقد قال الإمام أحمد - بأسناده - عن ابن عباس - رضى الله عنه - قال : سمعت عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - يقول : لما توفي عبد الله بن أبي دعى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - للصلاة عليه ، فقام إليه . فلما وقف يريد الصلاة تحولت حتى قمت في صدره ، فقلت : يا رسول الله ، أظنى عبد الله بن أبي القاتل يوم كذا وكذا وكذا وكذا - يمد آيame - قال : ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - يتشم ، حتى إذا أكرت عليه قال : « أخر عني يا عمر . إنى خيرت فاخترت . قد قيل لى « استغفر لهم ... الآية » . لو أعلم أنى لو زدت على السبعين غفر له لزدت » قال : ثم صلى عليه ومشى معه وقام على قبره حتى فرغ

منه . قال : فصيبت من جرأتى على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - والله ورسوله أعلم . قال : فوالله ما كان إلا يسيرا حتى نزلت هاتان الآيتان : « ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ، ولا تقم على قبره ... الآية » . فما صلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعده على منافق ، ولا قام على قبره حتى قبضه الله عز وجل .

والنص يسل هذا النهى في موضعه هنا « إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون » وهو تحليل خاص بعدم الصلاة أو قيام الرسول - صلى الله عليه وسلم - على قبر منافق .. ولكن القاعدة - كما ذكرنا - أوسع من المناسبة الخاصة . فالصلاة والقيام تكريم . والجماعة للسلة يجب أن لا تبذل هذا التكريم لمن يتخلف عن الصف في ساعة الجهاد ، لتبقى له قيمته ، وتظل قيم الرجال منوطة بما ينزلون في سبيل الله ، وبما يصبرون على البذل ، ويشبتون على الجهد ، ويخلصون أنفسهم وأموالهم لله لا يتخلفون بهما في ساعة الشدة ، ثم يعودون في الصف مكرمين !

لا التكريم الظاهر ينالونه في أعين الجماعة ، ولا التكريم الباطن ينالونه في عالم الضمير : « ولا تصحبكم أموالهم وأولادهم . إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون » ..

وللعنى العام للاية قد سبق حين سبقت في السياق بنصها . أما مناسبة ورودها فتختلف . فالمقصود هنا الأرقام وزن لأموالهم وأولادهم ، لأن الإعجاب بها نوع من التكريم الشعوري لهم . وهم لا يستحقونه لافي الظاهر ولا في الشعور . إنما هو الاحتقار والإهمال لهم ولما يملكون .



« وإذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنتك أولو الطول منهم ، وقالوا : ذرنا نكن مع القاعدن : رضا بأن يكونوا مع الخوائف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون . لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأقاربهم ، وأولئك لهم الحيرات ، وأولئك هم اللعنون ، أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ، خالدين فيها ، ذلك الفوز العظيم » ..

إنهما طبيعتان .. طبيعة النفاق والضعف والاستخذاء ، وطبيعة الإيمان والقوة والبلاء . وإنيهما خفتان .. خطة الاتواء والتخلف والرضى بالهون ، وخطة الاستقامة والبذل والكرامة .

فإذا أزلت سورة تأمر بالجهاد جاء أولو الطول ، الذين يملكون وسائل الجهاد والبذل . جاءوا لا ليتقدموا الصفوف كما تعتصمهم للقدرة وهبها الله لهم ، وشكر النعمة التي أعطاها الله إياهم ، ولكن ليتخاذلوا ويمتنعوا ويطلبوا أن يقدموا مع النساء لا ينفذوا عن حرمة ولا يذفون عن مكان . دون أن يستشعروا مافي هذه القعدة القليلة من صفار وهوان ، مادام فيها السلامة ، وطلاب السلامة لا يحسون العار ، فالسلامة هدف الراضين بالهون : « رضوا بأن يكونوا مع الخوالف » . « وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون » ولو كانوا يفقهون لأدركوا مافي الجهاد من قوة وكرامة وبقاء كرم ، ومافي التخلف من ضعف ومهانة وفناء ذميم .

« إن للدل ضريبة كما أن للكرامة ضريبة . وإن ضريبة الدل لأفدح في كثير من الأحيان . وإن بعض النفوس الضعيفة لينيل إليها أن للكرامة ضريبة باهظة لا تطاق ، فتختار الدل وللمهانة هرباً من هذه التكاليف الثقيل ، فتعيش عيشة تافهة رخيصة ، مغرقة قلقة ، تخاف من ظلمها ، وتفرق من صداها ، يحسبون كل صيحة عليهم ، ولتجذبهم أحرص الناس على حياة . هؤلاء الأذلاء يؤدون ضريبة أفدح من تكاليف الكرامة . إنهم يؤدون ضريبة الدل كاملة . يؤدون ما من شوقهم ، ويؤدون ما من أقدارهم ، ويؤدون ما من مصمهم ، ويؤدون ما من اطمئنانهم ، وكثيراً ما يؤدون ما من دمائهم وأموالهم وهم لا يشعرون^(١) » ومن هؤلاء أولئك الذين « رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون » .

« لكن الرسول والذين آمنوا معه » . وهم طراز آخر غير ذلك الطراز « جاهدوا بأموالهم وأنفسهم » فتهضوا بتكاليف العقيدة ، وأدوا واجب الإيمان ؛ وعملوا للهمة التي لاتنال بالعمود « وأولئك لهم الخيرات » خيرات الدنيا والآخرة في الدنيا لهم العزة ولهم الكرامة ولهم اللقب ولهم الكلمة العالية . وفي الآخرة لهم الجزاء الأوفى ، ولهم رضوان الله الكريم « وأولئك هم للفلاحون » الفلاح في الدنيا بالعيش الكريم اليوم والفلاح في الآخرة بالأجر العظيم : « أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها » .. « ذلك الفوز العظيم » ..

(١) من فصل ضريبة الدل في كتاب « دراسات إسلامية »

« وجاء المعتذرون من الأعراب ليؤذن لهم ، وقعد الدين كذبوا الله ورسوله ، سيصيب الدين كفروا منهم عذاب أليم » ..

فأما الأولون فهم ذوو الأعذار الحقيقية فلمهم عذرهم إن استأذنوا في التخلف . وأما الآخرون فقمعدوا بلا عذر . قعدوا كاذبين على الله والرسول . وهؤلاء ينتظر الدين كفروا منهم عذاب أليم . أما الذين يتوبون ولا يكفرون فمكسوت عنهم لعل لهم مصيرا غير هذا للصير .



وأخيرا يحدد التبعة . فليس الخروج ضربة لازب على من يطيقون ومن لا يطيقون . فالإسلام دين اليسر ولا يكلف الله نفسا إلا وسعها . والذين عجزوا عن النفرة لا تثرب عليهم ولا مؤاخلة لهم ، لأنهم معذورون :

« ليس على الضعفاء ولا على المرضى ، ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله . ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم . ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون » .

ليس على الضعفاء عاجزين عن القتال لمة في تكوينهم ، أو لشيوخوخة تقدمهم ؛ ولا على المرضى الذين لا يستطيعون الحركة والجهد ؛ ولا على المدميين الذين لا يجدون ما يتزودون به .. ليس على هؤلاء حرج إذا تخلفوا عن المعركة في الميدان ، وقلوبهم عتصة لله ورسوله ، لا ينشون ولا يخذعون ، ويقومون بعد ذلك بما يستطيعونه - دون القتال - من حراسة أو صيانة أو تيام على النساء والذرية في الوطن ، أو أعمال أخرى تعود بالنفع على المسلمين . ليس عليهم جناح ، وهم يحسنون بقدر ما يستطيعون ، فلا جناح على المحسنين ، إنما الجناح على السيئين .

ولا جناح كذلك على القادرين على الحرب ، ولكنهم لا يجدون الرواحل التي تحملهم إلى أرض المعركة . فإذا حرموا للشاركة فيها لهذا السبب ، أملت نفوسهم حتى لنفيض أعينهم دموعا ، لأنهم لا يجدون ما ينفقون .

وإنها لصورة مؤثرة للرغبة الصحيحة في الجهاد ، والألم الصادق للحرمان من نعمة أدامه .

وإنها لصورة واقعة حفظتها الروايات عن جماعة من المسلمين في عهد الرسول - صلى الله عليه وسلم - تخلفت الروايات في تعيين أسمائهم ، ولكنها تتفق على الواقعة الصحيحة .

روى العوفي عن ابن عباس : « وذلك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمر الناس أن يمشوا غازين معه ، فجاءته عصابة من أصحابه فيهم عبدالله بن مغفل بن مقوى للزنى ، فقالوا : يا رسول الله احمنا ، فقال لهم : « والله لا أجد ما أحملكم عليه » فتولوا وهم يمشون ، وعز عليهم أن يجلسوا عن الجهاد ولا يجردون نفقة ولا يحملوا . فلما رأى الله حرصهم على محبة وحبة رسوله أنزل عذرهم في كتابه .

وقال مجاهد : نزلت في بني مقرن من مزينة .

وقال محمد بن كعب كانوا سبعة نفر من بني عمر بن عوف سالم بن عوف ، ومن بني واقف حرمل بن عمر ، ومن بني مازن ابن النجار عبد الرحمن بن كعب ويكنى أبا ليلى ، ومن بني اللعي فضل الله ، ومن بني سلمة عمرو بن عتبة وعبدالله بن عمرو المزني .

وقال ابن إسحاق في سياق غزوة تبوك : ثم إن رجلا من المسلمين أتوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهم الباكون وهم سبعة نفر من الأنصار وغيرهم من بني عمرو بن عوف سالم بن عمير وعليه بن زيد أخو بني حارثة ، وأبو ليلى عبد الرحمن بن كعب أخو بني مازن ، وعمرو بن الحزام بن الجوح أخو بني سلمة ، وعبدالله بن المغفل المزني ، وبعض الناس يقول : بل هو عبدالله بن عمرو المزني وحرمل بن عبد الله أخو بني واقف وعياض بن سارية الخزاري ، فاستحموا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وكانوا أهل حاجة . فقال : « لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم فيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون » . .

يمثل هذه الروح انتصر الإسلام ، ويمثل هذه الروح عزت كلمته . فلننظر أين نحن من هؤلاء . ولننظر أين روحنا من تلك العصة . ثم لنطلب النصر والعزة إن استشرعنا من أنفسنا بعض هذه الشاعر . وإلا فلنسد ولنقارب والله للستعان .

انتهى الجزء العاشر . ويليهِ الجزء الحادى عشر مبدؤاً
بقوله تعالى : « إنما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء »

كتب للمؤلف

- ١ - في ظلال القرآن (في ثلاثين جزءاً) دار إحياء الكتب العربية
- ٢ - العدالة الاجتماعية في الإسلام (طبعة رابعة) » » » »
- ٣ - معركة الإسلام والأسيالية (ثانية) دار الإخوان للطباعة والصحافة
- ٤ - السلام العالمى والإسلام (ثانية) مكتبة وهبة شارع إبراهيم بعبدين
- ٥ - دراسات إسلامية (أولى) مكتبة لجنة الشباب للسلم
- ٦ - التصوير الفنى فى القرآن (ثالثة) دار المعارف
- ٧ - مشاهد القيامة فى القرآن (ثانية) » »
- ٨ - النقد الأدبى : أصوله ومناهجه (أولى) دار الفكر العربى
- ٩ - أشواق (» ») دار سعد مصر بالقجالة
- ١٠ - طفل من القرية (» ») لجنة النشر للجامعيين
- ١١ - الأطفاف الأربعة (بالاشتراك مع إخوته) » » »
- ١٢ - القصص الدينى (بالاشتراك مع الأستاذ السحار) » » »
- ١٣ - الشاطئ المجهول (شعر) . . . نقد
- ١٤ - كتب ومختصات (نقد) . . . »
- ١٥ - مهمة الشاعر فى الحياة (») . . . »
- ١٦ - نقد كتاب مستقبل الثقافة (») . . . »
- ١٧ - المدينة السجورة (قصة) . . . »

الكتب التالية

- | | |
|-----------------------|--------------------------|
| (١) نحو مجتمع إسلامى | (٢) أمريكا التى رأيت |
| (٣) حلم الفجر (شعر) | (٤) قافلة الرقيق (شعر) |

22

if
0
0

Biblioteca Alexandrina



0593943